

إِنَّ السَّبِيلَ إِلَى الْحِكْمَةِ عِظَةٌ وَذَنْبُهُ حَسَنٌ

الحمد لله والمنه له كنجينه جواهرية بها وغريرة تقود بے ہمتا اعمی مجموعہ رسائل نافہ

مفيد ملقب بہ

فقد كتب  
ENTERED

Stock Register

افادات احمدیہ

حصہ اول شش ماہی بر

دعوة الاسلام في ايجال في اثبات التوحيد والرسالة في يد ابي محمد في سنته الخطبة بالعربية  
الرسائل لابهر على صحة القولين في شوق لقمم في اجسير في اثبات التقدير في ابطال تناقض  
القول الا على في روية الله تعالى في القول المختصر في ابطال حبيته الرب الكبر في تفصيل لعلم

الحمد لله الذي جعل في حق النذاري (حسب إيمان) (حسب إيمان)

صاحبزادہ حضرت مولانا مرحوم و مغفور اعنی مولوی سید محمد صاحب مدظلہ  
تصحیح و تکرانی جناب فضل علامہ مولانا مولوی محمد کفایت اللہ صاحب المدظلہ

دلی زندگ کے کس و شالی میں خوشی و خوبی چھپا

محفوظ علی مشتمع سلمہ ہوی

بار اول تعداد جمع ایکہزار



# فہرست مضامین کتاب افادات احمدیہ

نمبر شمار	مضمون	مختصر کیفیت	صفحہ
۱	دعوۃ الاسلام	مذاہب مختلفہ بالخصوص آریہ سماج کے مقابلہ میں اسلام کی حقانیت پر زور عقلی و لائل سے ثابت کی گئی ہے	۱
۲	البحالۃ فی اثبات التوحید والربانۃ	توحید باری تعالیٰ کو مسترار رسالت کا لازم ہونا عقلی و لائل سے ثابت کیا ہے +	۳۰
۳	ہدیہ احمدیہ فی سنیۃ الخطبۃ بالعربیہ	مجموعہ کے خطبہ کا صرف عربی زبان میں سنون ہونا ثابت کیا ہے اور امام صاحب کے قول جواز بالفاظ کی تفسیر کی گئی ہے	۴۳
۴	الدلیل الاہم علی صحۃ القولین فی شق اعتسار	شق القمر کے بارہ میں امام رازی و شاہ ولی اللہ رحمہما اللہ کے قول نیست بمعجزۃ اور قبول امتیاز معجزۃ میں تطبیق عجیب و غریب +	۴۸
۵	التجیر فی اثبات لتقدیر	تقدیر کے معجزۃ الازامسہ کا ایک سلیس حل ہے	۵۱
۶	ابطال تناسخ	آواگون کے خیال کا ابطال اور ثنوی مؤلانا رحمہ کے شعر سے شبہات تناسخ کا جواب۔	۵۲
۷	القول الاعلیٰ فی ریتہ اللہ تعالیٰ	دیدار باری تعالیٰ کے ثبوت اور شبہات کا جواب	۵۴
۸	القول المختصر فی ابطال جسمیۃ الرب الاکبر	خدا تعالیٰ کے کسی مادی صورت میں ظاہر ہونے کا ابطال اور جسمیۃ باری کا محال ہونا بیان کیا گیا ہے	۶۰
۹	تفویض العلم الی الباری فی حق الذراری	اولاد مشرکین کے دوزخی یا جنتی ہونے میں قول راجح کا بیان اور وجہ ترجیح۔	۶۱



# دَعْوَةُ الْاِسْلَامِ

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الحمد لله نعم نعمت عینہ ونعم بنہ ونعم کل علیہ ونعم خیالہ من شروا نفوسنا ومن سیئات  
اعمالنا من یدک اللہ فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ہادی لہ ونشهد ان لا الہ الا اللہ وحده  
لا شریک لہ ونشهد ان سیدنا ونبینا ومولانا محمد بن عبد اللہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین  
بعد حمد و سلوۃ کے سچے دل سے اقرار کرتا ہوں جس بات کا کہ نہیں ہے کوئی معبود لائق عبادت و تحقق بندگی  
سوائے اللہ کے ایک لہ ہے وہ نہ مرتبہ ذات میں کوئی اس کا شریک و سا جہی ہے نہ مرتبہ کمالات ذات یعنی مرتبہ  
صفات میں اور صدق دل اور سچے قلب کے اقرار کرتا ہوں میں اس امر کا کہ بے شبہ و بالیقین محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم نبی ہے میں اس کے مقبول اور رسول میں اس کے برحق۔

آئے حاضرین جلسہ اولیٰ حضرات مجلس بندہ نجف اور آپ حضرات بلکہ سب بنی آدم ایکٹاں باپ کی اولاد میں  
بنی آدم اعضائے یک دگر اند کہ در آفرینش زیک جو حلالند

اس لئے ہر ایک پر ضرور ہے کہ باہد گریا یک دوسرے کی پوری ہمدردی کرے اور کامل خیر اندیشی مجاہدہ پر لازم ہے  
بحق ہمدردی آپ حضرات کی خیر اندیشی میں تا امکان کوشش کریں میں اپنے خدائے برتر و حدہ لا شریک لہ کو گواہ  
کر کے قسم کرتا ہوں کہ مجھ کو اس وقت کہڑے ہو کر جو کچھ عرض کرنا مقصود ہے اس سے صیرت آپ حضرات کی خیر  
مقصود ہے اپنا کوئی مطلب اتی نہیں لہذا بہ ہزار نیاز مندی یہ آرزو ہے کہ آپ حضرات میری جملہ معروضات  
کو فضل نہ سمجھیں اور انصاف و عدل کے ساتھ یہ توجہ خاطر نہیں۔

صاحبو! بات یوں ہے کہ ہم اور آپ تمام بنی آدم تین حال سے خالی نہیں بعض وہ جو راستہ یقیناً  
راہ اور اسی شرک پر جو ہمارے مقصود و مہلتی تک موصول ہو اور ہم کو تا بمقصد پہنچا دے مفسد و طغی کے ساتھ قائم  
ہیں اور مبتعدی کیساتھ اسپر چل رہے ہیں اور کسی حال میں اپنے قدم کو اس رستہ سے نہیں ہٹاتے اور بعض



وہ کہ طریق مقصود اور راہ مطلوب کو چوڑا بالکل بے راہ ہو گئے ہیں اور بعضے وہ کہ گو وہ راہ مقصود پر چل رہے ہیں مگر باین استقامت و مستعدی و نہ باین استقلال و ثابت قدمی بلکہ گرتے پڑتے ہو کر یہ کہاتے راہ مقصود کو طے کرتے ہیں تیسرے اشخاص نسبت اشخاص قسم اول جنہوں نے راہ مستقیمہ و راہ مقصود کو بیکڑ رکھا ہے اور جن کا وصول الی المقصود سے و متوقع گواہی ہیں مگر تاہم نسبت اشخاص قسم ثانی وہ بھی ہیں جو ہیں اور ان کی حالت کو خطرے سے خالی نہیں۔ تفرشوں کی افتاد اور شوکروں کی مصائب کا ہر وقت سامنا مگر تاہم امید کہ گرتے پڑتے ایک روز مقصود تک پہنچ لیں۔ بخلاف قسم ثانی کے کہ ان کا وصول الی المقصود کسی طرح متوقع نہیں ان کی حالت بالکل خطرناک ہے اور عین سرت گریہ مطلب جب سمجھ میں آسکتا ہے کہ پہلے یہ معلوم ہو کہ ہمارا مقصود اصل کیا ہے اور وہ کسٹرک اور وہ راہ مستقیمہ و مقصد و اصل تک پہنچاؤ کوئی ہے +

سوچتے تمام مخلوقات اور تمام کائنات میں سے ان ہر چھوٹے بڑے اولیٰ و اعلیٰ مخلوق کا خواہ از جنس سماویات ہو یا از جنس ارضیات محتاج ہے اور ہر نوع مخلوقات کو نوع انسان سے بہم جہتہ استفادہ۔ آپ حضرات اپنے کھانے پینے و آؤ غذا و صحت و مرض و قیام و قرار و نوم و لیلہ و غیرہ و غیرہ حالات کو اگر نظر غور سے نظر فرمادیں تو واضح دیکھ سکتے ہیں کہ حقیقت ہم اپنے تعیش و بقا میں کسی نہ کسی مرتبہ میں ضرور ہر چیز کے محتاج ہیں۔ اور جملہ اشیاء و تمام مخلوقات کو ہماری کوئی حاجت نہیں سب کو ہم سے غنا ہے اور ہم کو سب کی حاجت اور یہ خود مسلم کہ محتاج الیہ اشرف نہ محتاج بہر کیا وجہ کہ باوجود ہمہ حاجت ہونیکے نوع انسان کو سب پر فضیلت ہوئی ان اشرف المخلوقات۔ ہینیکا خلقت زیر ہما جنت ہوا۔ ضرور ہے کہ انسان کو کسی ایسے بڑے کام اور اعلیٰ خدمت کی واسطے پیدا کیا ہے جس کے انجام و صلہ میں یہ بڑا منصب کہ وہ باین ہمہ حاجت اپنی محتاج الیہ اشیاء پر فضیلت حاصل کرے اور سب کے فضل و اشرف قرار پاوے۔ عنایت ہوا تفصیل اس اجمال کی اور توضیح اس مقال کی یہ ہے کہ ہماری محتاجی حکمت و علوم بمقابلہ علم و حکمت باری عزوجل اس سے بھی کم ہیں۔ جیسے تائیش و زہ بمقابلہ نور آفتاب پس باوجود اس مرتبہ نقصان کے جبکہ ہمارا مقصد کسی عاقل کا کوئی فعل عبث و فہول نہیں ہو سکتا پس قادر مطلق محیط کل کا جو عین عالم ہے اور عین حکمت کیونکہ کوئی فعل عبث و فہول ہو سکتا ہے۔ تعالیٰ شانہ و عز مجدہ صاحب جوا جیسے یہ مسلم ہے کہ آگ جلایا ہی کرتی ہے بجھاتی نہیں اس سے زیادہ یہ مسلم کہ حکیم علی الاطلاق



حکمت ہی کا کام کرتا ہے عیث و فضول افعال کا اس سے سرزد ہونا اور مرتبہ وقوع میں آنا بیشک محال اور شے  
باطل پس ثابت اور کھلا ثابت کہ انسان کو عیث اور نکما نہیں پیدا کیا اور جملہ ہشیار کو اگر انسان کے کام کیوں  
پیدا کیا ہے تو ضرور انسان اپنے خالق کے کام ہوگا۔ اس کی بیشک ایسی مثال ہوگی جیسے گھاس دانہ سبیر  
و صیقل وغیرہ جملہ گھوڑے کیلئے ہوتے ہیں اور اس کے کام کے تو گھوڑا خود مالک رئیس کیلئے ہوتا ہے اور  
اس کے کام کا۔ مگر چونکہ جناب باری عز شانہ بہمہ جہت کسی کا محتاج نہیں سمجھتا اس کے محتاج ہیں تو اس میں کمال کا  
کام اور اس کی خدمت بجز بندگی و نیاز مندی اور اطاعت و فرمانبرداری کے کہ جس کا نتیجہ وصول الی الجنۃ مقام  
رضاء خالق برتر ہے دوسرا نہ ہوگا۔ پس ثابت ہوا کہ انسان کو خدمت خاصہ بندگی و نیاز مندی کے واسطے  
پیدا کیا ہے تاکہ حق و خل جنبت ہو اور وصل بمقام رضا۔ یہی دخول جنبت و مقام رضاء اس کی پیدائش کا  
مقصود اصلی ہے اور یہی عبادت و بندگی اس کے لئے سبب موصول اور وہ راستہ جس سے طریقہ عبادت  
و بندگی معلوم ہو اس کے لئے راستہ تقسیم ہے پس انسان اگر اس راہ و بندگی و عبادت جو اس کے مقصود  
اصلی کی راہ تقسیم تھی۔ بطریق ہو کر دوسری راہ لے اور بیل و شاد سے ضلالت و گمراہی کو اختیار  
کرے۔ تو یہ اس کی اعلیٰ درجہ کی محرومی ہے اور بیشک اس کی ایسی مثال ہوگی۔ جیسے کہ کتاب پڑھنے  
کے واسطے ہے اور یہی اس کے وجود سے مقصود مگر کوئی کتاب سے پڑھنے کا کام نہ لے اور اس کو  
جلا کر روٹی پکائے گو اس صورت میں روٹی پکانے والے کا مقصود حاصل ہو گیا۔ مگر خود کتاب کے حق  
میں بڑی کم نصیبی ہوئی اور پوری غمگینی اور خود ذات باری جل و علا چونکہ اپنے مرتبہ ذات و  
صفات میں بہمہ جہت کامل ہے۔ بلکہ عین کمال تو ہماری یہ جملہ عبادت و بندگی اور یہ تمام عبادت  
و فرمانبرداری خود ہمارے ہی حق میں مفید ہوگی اور یہ جملہ تہ و نافرمانی ہمارے ہی حق میں مضر اور  
اسکی ذات عین کمالات کو جل شانہ و تعالیٰ عظمتہ کی کسی کی عبادت سے کوئی نفع اور کسی کے معنی  
و نافرمانی سے کوئی ضرر۔ ہمارے ہمارے یہ اعمال نیک و بد فوارہ وار ہم ہی سے نکلتے اور سرزد ہوتے ہیں  
اور اعمال نیک کا اثر نیک یعنی دخول جنبت و مقام رضاء باری تعالیٰ اور اعمال بد کا اثر بد یعنی دخول جہنم  
و مقام غضب الہی خود ہم ہی پر پڑتا ہے اور خود ہم کو ہی اس سے تعلق۔ ذات صفات باری کو بہمہ  
جہت ان سے اور ان کے آثار سے بے نیازی اور بہمہ وجوہ استغفار تعالیٰ شانہ و عز مجددہ اب  
پیشہ کہ اس بے نیازی کے ہوتے ہوئے انسان کو اپنی عبادت و بندگی کے واسطے کیوں پیدا کیا



اور یہ عبادت اسکی پیدائش کی کیوں غرض شیری اور مقصود اصلی۔ اتنا نافع و مفید کہ کو لفظ غرض مطلب بعنوان مقصود اصلی تعبیر کر سکتے ہیں۔ نہ غیر مفیدہ کو۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ غرض دو قسم ہے۔ ایک وہ نقصان فاعل پر مرتب ہو اور فاعل کو اس کے وجود سے خود اپنی تکمیل مقصود و مطلب یہ کہ نقصان فاعل رفع ہو۔ دوسرے وہ کہ خود کمال فاعل اس کا منشاء مطلب یہ کہ دوسری اشیا کی جو مرتبہ کمالات عالی ہیں تکمیل فرمائی جاسکے اور اپنے فیوض کمالات سے ان کو مستفیض مثال اگر درکار ہے۔ لیکن فقرہ و محتاجین و اشخاص ناقصین کی بوجہ ہمہ سستی نقصانات اپنی تکمیل میں غنیمت زمانہ و کاملین وقت کے ساتھ جیسے کہ غرض وابستہ ہوتی ہے۔ اور وہ ان کی فیض رسانی و داد و دہش کے محتاج۔ انہیں زمانہ و کاملین وقت کی غرض اپنی عطا و وجود میں فقرہ ناقصین کے ساتھ وابستہ ہے۔ فرق اتنا کہ منشاء اول کا اگر نقصان بے کمالی ہے تو منشاء ثانی کا عین کمال افعال باری کامل بالاعراض نہ ہونا غرض بالمعنی الاول پر مبنی ہے نہ غرض بالمعنی الثانی پر۔ تقریب سے واضح ثابت ہو گیا کہ عبادت و بندگی و اطاعت و فرمانبرداری انسان کا مقصود اصلی ہے۔ اور جو ہے کہ اس مقصود اصلی پر پہنچا دے اس پر چلنا صورت کا میابی۔ اور اس کے بر طرف ہو کر دوسری راہ اختیار کرنا پوری محرومی۔ رہا یہ چنان کہ اگر وجود انسان اصل ہو۔ اور اس کا خانہ زاد نہ کسی کے ارادہ سے نہ کسی کی قدرت مخلوق نہ کوئی اس کا خالق اور نہ وہ کسی کا مخلوق۔ تو پھر مدعا کیونکر ثابت اور یہ کہنا کیونکر صحیح کہ کسی کا حق عبادت اس پر واجب اور یہی عبادت و بندگی اس کی پیدائش کا مقصود اصلی۔ سو سنی صفات کی دہشیں ہیں ایک بالعرض۔ دوسری بالذات۔ صفات بالعرض وہ کہ اپنے موصوفات سے جدا ہو سکیں۔ اور فی ما بین ان صفات اور موصوفات کے علاوہ دینی و اثنیہ ہونہ رابطہ اتحاد و عینیہ اور بوجہ اس علاقہ اثنیہ دینی کے وہ اپنے موصوفات سے سابقاً اور لاحقاً انفصال کو قبول کریں عدم سابق نیز ان کو محیط ہو اور عدم لاحق نیز اور صفات بالذات وہ جو اپنے موصوفات سے جدا نہ ہو سکیں اور نہ انفصال کو قبول کریں ان کو اپنے موصوفات سے رابطہ اتحاد و عینیہ ہونہ مثل صفات بالعرض علاقہ دینی و اثنیہ وہ اپنے موصوفات سے کسی مرتبہ سابق یا لاحق میں انفصال و انفکاک کو نہ قبول کر سکیں۔ وجود ذات عین جو و صفات ہو اور عدم ذات عین عدم صفات یہ نہ ہو کہ وجود ذات کسی مرتبہ میں عدم صفات کے ساتھ پایا جاوے۔

قسم اول یعنی صفات بالعرض کا وجود جب مرتبہ سابق علی الوجود یعنی مرتبہ ذات موصوف میں نہیں تو ضرور وہ صفات ان موصوفات کی خانہ زاد صفات نہ ہوں گی۔ بلکہ مستعار من الغیر ہوں گی اور کسی غیر سے مستعار



اور اسی کا ظل غنایت اور پر تو کمال اسی کے لئے یہ جملہ صفات خانہ زاد ہونگی۔ اور وہی ان صفات کے ساتھ موصوف بالذات یعنی وہ اپنے انصاف ہندہ لصفات میں کسی دوسرے کا محتاج نہ ہوگا۔ اور دوسرے سب اس کے محتاج بالجمہ اس موصوف بالذات پر ان صفات عرضیہ کے وجود کا منتہی ہونا ضرور ہوگا اور کیوں نہ ہو قیسل وجود بالعرض سب کے نزدیک منجملہ محالات ہے۔ اور انتہا وجود بالعرض الی ما بالذات حکم عقل سلیم عند کل از جملہ واجبات پس تمامی مخلوقات جن کا وجود نہ ازل سے ہے نہ الی الا رہے گا ظاہر ہے کہ ایک زمانہ وہ تھا کہ ہم اور تمامی کائنات پر وہ عدم میں ستور تھے اور ایک وقت وہ آنے والا ہے جس میں ہم سب نیست و نابود ہو جائیں گے اور نام و نشان ہم سب کا منجمد ہستی سے مٹ جائیگا پس یہ زوال اور انفصال باعلیٰ خدا پکار رہا ہے کہ ہماری ہستی وجود خانہ زاد نہیں ہوتی ہے اور معتقاد من غیر اور جیسے کہ زمین کا نور یا نی کی گرمی آفتاب کے نور یا حرارت آتش کا فیض ہے اور اسی عطا ایسی ہی ہمارا تمھارا وجود دینے کی ایسے کا فیض و عطا ہوگا جس کا وجود خانہ زاد ہو۔ اور اس کی صفت اصلی حرارت و نور کا سلسلہ جیسے آتش و آفتاب پر ختم ہوتا ہے اور عالم مخلوق میں کوئی آفتاب اور آگ سے اوپر ایسا نہیں جس کے فیض سے آفتاب بنور ہو۔ یا آگ گرم۔ ایسے ہی ہمارا تمھارا وجود دہستی جس کا فیض ہوگا اس پر سلسلہ وجود ضرور ختم ہوگا۔ اور اس سے اوپر کوئی غیر ایسا نہ ہوگا جس سے اس کا وجود مستفاد ہوگا اس غیر کا ظل و عکس۔ بلکہ وجود حقیقی اس کی صفت اصلی ہوگی۔ اور وہی اس وجود حقیقی کے ساتھ متصف بالذات اسی موصوف بالذات کو ہم خدا کہتے ہیں اور نبی معبود اس تقریر سے ثابت ہوا کہ وجود ہن ان مخلوق ہے۔ اور اس خالق برتر کا پیدا کیا ہوا۔ اور گویش ثابت ہو چکا کہ انسان بغرض عبادت پیدا ہوا ہے اور یہ عبادت و فرمانبرداری اس کی خلقت کا مقصد اصلی۔ مگر دوسرے عنوان سے نیز یہ بدعا ادا ہو سکتا ہے۔

صاحب جنہ یہ ظاہر کسی کی اطاعت فرمانبرداری اور بندگی اور نیاز مندی انسان سے کہ بے قیدی اور آزادی اس کا مقتضا ہے بغیر محبت ناممکن اور تا وقتیکہ پانفع و ضرر اس دوسرے کے دست قدرت میں نہ ہو کسی دوسرے کا مطیع ہو کر رہنا اور یہ بارگراں اطاعت و فرمانبرداری اپنے سرکہ ہنا نوع انسان کو خود آ اور سلم کہ وجوہ شوق و محبت چار ہیں اولن ہی چار میں مختصر جمال۔ و کمال۔ و حسن و قرابت اور ہر ایک ان میں سے ایسی علت مستقلہ کہ ان میں سے ایک کا وجود بھی ولو کان بالعرض واسطہ محبت کے لیے کافی۔ باری عزوجل جیل و کامل ایسا جس کا کمال اصل حقیقی آورد و سرکہ جمال و کمال اسی کے عطا وجود کا اثر



احسان اس مرتبہ کامل کہ بلا سابقہ استحقاق اپنے فیوض کمالات کے ساتھ مستفیض فرمایا اور جو وجود کمالات  
وجود کے ساتھ ہم سب کو نوازا اقرابت ایسی قوی کہ وہ ہمارے مرتبہ ذات کے قوی تر اور ہمارے نفس سے  
قریب تر آئے حضرات جبکہ بہ شہادت عقل سلیم یہ ثابت کہ ہماری تمنا ہی ہستی و وجود تمامی کمالات  
اسی خالق برتر کے وجود ہستی کے ظل غایت صادر اسی کے کمالات کے پر تو اور یہ مسلم کہ ظل کو وجود  
ذی ظل پر موقوف بلکہ وجود و سائر کمالات جو حقیقۃً و اصلاً اولاً و بالذات موصوفت اصلی و ذی ظل  
کے ساتھ قائم ہوتے ہیں۔ اور ثانیاً و بالعرض و بطور مجاز موصوفت بالعرض کیساتھ قائم اور ان میں  
جلوہ گر پس عیب کہ مرتبہ مجاز و مرتبہ موقوف کو اپنے مرتبہ ذات یعنی مرتبہ موقوف علیہ اور مرتبہ حقیقت  
زیادہ قرب و وابستگی ہوتی ہے۔ ایسے ہی ہمیں اور تمہیں اپنے مرتبہ ذات زیادہ اور تنوی مرتبہ ذات  
باری جل و علا سے قرب و وابستگی ہوگی اور وہ بھی اس مرتبہ کہ اپنی حقیقت اور ذات کے اور اگر  
اصلی و علم واقعی سے پہلے اس کا ادراک ہاں قرابت نسبی ہوئی یعنی قرابت بنیاد یعنی کہ کوئی اس کا باپ ہو  
یا اس کا بیٹا کسی کو اس سے رابطہ اخوت ہو یا رابطہ ثبوت ناممکن وہ تعالیٰ شانہ بے نیاز محض سبح و قدوس  
ہر قسم کے عیب کے منزہ و مقدس مخلوقات سراپا عیب سراپا حاجت و باخصوص نورح انسان کہ سب زیادہ  
محتاج تر حدوث و امکان وغیرہ عیب کے سوا اکل و شرب بول و ہمارے وغیرہ معائب میں ملوث پس  
مخلوقات میں سے کیوں و لوکان ملک و لوکان نبیاً و سرسوا ان نقائص و معائب اور ان حوائج  
کے ہوتے ہوئے اس سراپا کمال بے نیاز محض سے کیوں مگر علاقہ قرابت نسبی ہو سکتا ہے حاشا ثم ما  
بیشی غلطی کی اور فاش غلطی کی جنہوں نے اس بدیہی فرق کو نہ سمجھا اور کسی مقرب کو اس کے قرب مرتبہ سے  
دھوکا کھا کر اس بے نیاز محض کا بیٹا کہا یا بیٹی کبرت کلمۃ تخریج من افواہہم ان یقولوا لا  
کن بنا بالجمہ جب کہ ذات باری جل و علا میں یہ ہر چار وجوہ محبت و عشق یا لاصالۃ علی وجہ الاتم والاکمل  
موجود تو اس فی امت عین کمالات کے ساتھ ہر مخلوق کو ملائقہ فریفتگی و محبت ہونا ضرور اور ہر جذبہ قلب  
میں اسکی نار عشق ہونی لازم۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ہر ایک کے جاذبہ قلب میں مومن ہو یا کافر مادہ  
ایمان و اطاعت جسکی تعبیر نار عشق و تحم محبت خداوندی ہے موجود ہے

برائے سجدہ محراب ابرو بد لہا ذوق ایمان آفریند

نیز جب تمامی کمالات وجود تو اباحت وجود سب اسکی عطا وجود ہے اور مثل عطا سلب اس کا نیز



مقدور آؤنیز ہمارے نفع و ضرر دونوں پر اسکو دست قدرت تیس ہی منعم حق و معطی مطلق ان سب کا مالک  
اصلی ہوگا اور حاکم حقیقی اور ہم سب اس کے مملوک اور محکوم اور نفع و ضرر ہمارے دونوں اس کے مقدور  
تیس بحق ملکیت اور محکومیت ہم سب پر اس کی اطاعت فرمانبرداری ضرورہ اور بحق مالکیت نفع  
و ضرر اس کا حق عبودت و بندگی ہم سب پر لازم اور بیشک فرمائی اس کی حکم و اجاوت اور جبکہ ہم  
تمامی کمالات میں روحی ہوں یا بدنی جاتی ہوں یا مالی بکل الاعتبار و ہمہ جہت اس کے عطا وجود  
محتاج ہیں اور یہ سب اس کی عین عطا ہے۔ یا اس کی عطا وجود پر مرتبہ اور اس جملہ عطا وجود  
میں اس عین کمالات کا نہ کوئی سا جہی نہ شریک تیس ہی وحدہ لا شریک کہ ہمارے تمھارے مراتب  
روح و بدن جان مال کا مالک مطلق ہوگا اور منعم برحق اور تصرفات کا تابع ملک ہونا اور علی قدر ملک  
ماقصا اوکاملا ان کا مرتبہ وقوع میں آنا خود مسلم تیس اس ملک علی الاطلاق قادر و توانا کو بے شبہ  
ہر قسم کے تصرفات کا کہ جو چاہے سو کرنے حق کھینچ ہوگا۔ اور کیونہیں پہنچ سکتا کہ اسپر کسی نوع  
تصرف کو واجب ہے اور کسی نوع کو ناجائز اور نامکن اس کے ہر نوع تصرف پر نہ کوئی اعتراض  
کر سکتا ہے نہ جرح۔ یہ جب ہو سکتا ہے کہ ملک تمام و ناقص ہو نہ بھرہ و جوہ تام اور جبکہ وہ ہمہ  
علی الوجہ الاکمل ملک ہے اپنے ملک میں جو چاہے وہ تصرف کر سکتا ہے۔ اعتراض کرنا اور جرح کا درجہ  
کیونکر صحیح۔ نیز اعتراض کرنا اور اس کے کسی نوع تصرف کو ناجائز کہنا خود اس پر موقوف کہ اعتراض  
کرنے والا حاکم ہو اور جیسے اعتراض کرتا ہے وہ محکوم مگر شاید یہ غلجہاں ہو کہ گاہے رعایا حاکم پر بیاباب  
پریشاگرد مرید ہستاد پیر پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ وہ جملہ محکوم ہیں نہ حاکم سو اس کا یہ جواب ہے  
کہ یہاں پر بنا بر اعتراض نیز حکومت پر ہے یہ سب منجانب عقل اعتراض کرتے ہیں یا منجانب  
شرع زبان ان کی ہوتی ہے اور اعتراض یا قانون عقل کا ہوتا ہے یا شریعت کا اور یہ ظاہر کہ عقل  
اور شریعت کے سب محکوم ہیں اور عقل و شرع سب پر حاکم یا جملہ وہ خالق برتر چونکہ جملہ اشیاء کا کھم  
جہت و ہمہ حیثیت مالک برحق ہے اور حاکم برحق اور سب اس کے مملوک و محکوم اس پر درود و جرح  
کیونکر صحیح لاریب اسکو حق صحیح ہے کیف یشاء تصرف کرے اس کا ہر تصرف صحیح و حق ہے۔  
اور عین عدل اس کے کسی نوع تصرف کو ظلم کہہ سکتے ہیں نہ باطل و ناجائز ظلم جب تھا کہ ملک غیر  
ہوتی اور اس ملک غیر میں تصرف جب تمامی اشیاء اس کی ملک ہیں تو ظلم کہنا خود ظلم ہے



البتہ وہ مالک حقیقی گو تا د علی کل شے ہے جو چاہے سو کرے مگر چونکہ حکیم علی الاطلاق ہے اور عالم بعلم کل  
 رحیم ہے اور کریم۔ لہذا اس کا کوئی تصرف اور کوئی فعل خلاف حکمت نہیں ہو سکتا اور اس کی مشیت  
 اور اس کا ارادہ بھی ایسے تصرف کے ساتھ کہ خلاف حکمت ہو یا خلاف رحم و کرم متعلق نہیں ہوتا  
 یہی وجہ کہ مقتضائے حکمت کا ملکہ نظر مجموعہ عالم البصر و رت حسن مجموعہ جبروں کو انھوں کے ساتھ نیز  
 پیدا فرمایا۔ گرجیسے کہ خط و خال اپنے مرتبہ ذات و مرتبہ تفرد میں گو قبیح و مذموم ہیں۔ مگر مجموعہ  
 چہرہ محبوب کے واسطے باعث افزونی حسن۔ قاتل ظالم کا مارنا اور چور کا قطعید کرنا گو قاتل اور چور  
 کے حق میں مذموم اور زیوں اور باعث بدنامی ہے۔ مگر مجموعہ سلطنت کے واسطے و مجموعہ رعایا کے  
 حق میں موجب انتظام و مورث حفاظت جان و مال معہذا یہ برائی گو فی حد ذاتہ فی مرتبہ التفرد برائی  
 ہے۔ مگر مجموعہ عالم کے لئے باعث افزونی حسن نیز چونکہ اطاعت اسی کو کہتے ہیں کہ دوسرے کی طاعت  
 اپنے خلاف طبیعت کا کار بند ہو۔ اور اس مخالفت نفس اور خلاف طبیعت کا درود کہ جیلے  
 اسی ضرورت مادہ اطاعت کہ جزر ملکوتی اس کی تعبیر ہے گو ہر انسان میں تھا۔ مگر اس پر یہ کثافت  
 فرمایا۔ مادہ ہوا و ہوس و خواہشات نفسانی کہ جزر بھی اس سے عبارت ہے اور مادہ عصیان اور  
 نافرمانی کہ جزر شیطانی اس کا عنوان نیز اس میں زیادہ کیا اور ترکیب انسانی گویا ان تین اجزاء  
 اور تین اخلاط سے قرار پائی گا ہے اطاعت کا ہے ہوسہائے نفسانی کا صدور اور ان آثار مقتضائے  
 کا اپنے اپنے اوقات میں ظہور۔ اس دعوے کی عمدہ دلیل فان الواحد لا یصلح عنہ الا الواحد  
 ضرور ہے کہ حقیقت انسانی میں یہ تینوں موجودات مقصود یہ کہ انسان باوجود ان نوازات کے کہ  
 جذبہ معصیت و نافرمانی و جذبہ ہوائے نفسانی موجود۔ مگر لازم کہ اپنے منعم حقیقی اور محبوب اصلی اور  
 مالک برحق اور حاکم مطلق کی حق شناسی کرے اور جزر ملکوتی کو ان دونوں جزر شیطانی و جزر بھی  
 اس مرتبہ غالب کرے کہ سزا و اطاعت ہو کر رہیں اور سچا بندہ اور لبشوق و صل محبوب حق اس کی سچی طلب  
 میں ہر وقت اس مخالفت و خلاف طبیعت کے در ذمہ کی پوری برداشت کرے اسی بنا پر نوع  
 انسان کی تہوڑی عبادت باوجود مخلوط بالمعاشی ہونے کے لائق قدر ہوئی اور اس کو بغرض عبادت  
 و اطاعت پیدا کیا۔ اور گروہ ملائکہ جن میں سوائے مادہ عبادت کوئی جائزہ مخالفت نہیں باوجود  
 ان کی کثرت عبادت خاصہ کے نہ عظمت فرمائی نہ قدر و منزلت اور نوع انسان کو تمامی مخلوقات



ایک طرف تو یہ عالمکہ پر بھی تفصیلت بخشی ہے

درد دل کے واسطے پیدا کیا انسان کو      ورنہ طاعت کے لیے کچھ کم نہ تھے کرویاں

اس تقریر سے کہلاتا ثابت کہ انسان باوجود اس حالت کے کہ احتیاج الی الخالق ایک طرف مخلوقات میں سب سے ہر شے  
اونی و اعلیٰ کا محتاج اور ہمہ جاہت ہونا انسان کا گویا عنوان اور برہنہ ہر جاہت محتاج ہونے کے اس پر بار غظیم کہ  
بندہ ہو کر رہے اور تمامی ادا و ادوار ہی رب برحق کا سنگت ہے

• سراپا آرزو ہوتے نے بندہ کر دیا ہم کو      وگرنہ ہم خدا ہوتے جہل بے آرزو ہوتا۔

لیکن خالق بزرگ نے انسان کو اپنی خدمت خاصہ یعنی عبادت اطاعت کے واسطے پیدا کیا ہے لہذا اس کے  
انعام و صلہ میں اسکو خلعت زریا مرحمت کی کہ تمامی مخلوقات پر اس کو تفصیلت اور خلاصہ یہ کہ تمامی مخلوق  
انسان کے واسطے اور انسان خود خدا کے لیے ہے

ہمہ از بہر تو گزشتہ و فرماں بردار      بشرط انصاف نباشد کہ تو فرماں بری

اس منصب عظیمی اور پس مرتبہ عیلا کا بیشک یہ مقتضی تھا اور ہے کہ جیسے پختہ و مضبوط مکانات اور عمارت  
تعمیرات کی کس قدر سختی و سختی میں مکانات خام اور بوسیدہ و ناپسندیدہ کو صرف کرنا جہن مقتضی عقل  
اور عین مقتضی حکمت اس شیں بہا و اعلیٰ درجہ کے بقا و تعمیر میں دیگر اشیاء و دنیا کو اگر صرف کرنا  
لایا جاوے عین عدل ہو اور عین حکمت بالغہ اس اشیاء و مخلوقات نوع انسان کو اگر تمامی مخلوقات پر تصرف  
و یا جاتا زیبا تھا۔ مگر یہ ہی تقاضا کر رہا ہے کہ حکمت کہ جس چیز کو یا جس تصرف کو فی حق  
الانسان ہر ضرر سمجھا اسکو ممنوع فرمایا۔ اور جسکو نافع اسکو مباح۔

صاحبوا اس تقریر سے انسان کا مخلوق ہونا اور بغرض عبادت اس کا پیدا کیا جانا بخوبی ثابت و  
محقق ہوا۔ یہ بات کہ وہ راہ مستقیم کہ اس مقصود اصلی تک پہنچا دے۔ اور اس پر سلوک موصل جنت ہو۔  
اور موجب رضا خالق برتر کیا ہے اور کونسا سویا للہ العظیم شمر باللہ العظیم سوائے دین حق اور  
مذہب صحیح و مقبول محمدی علی صاحبہ الف الف صلواتہ و سلام کوئی مذہب ایسا نہیں جس کے عقائد و اعمال کی  
غلطیاں باعث ترک رکھ نہ ہوں۔

صاحبوا اس دین مرضی کے دو اصول ہیں ایک توحید یعنی یہ اعتقاد کہ مستحق عبادت ایک ہے  
وحدہ لا شریک نہ کوئی اس کا شریک ہے۔ نہ ساجھی و دوسرے تو اس رسالت یعنی یہ اقرار و اعتقاد کہ محمد مصطفیٰ



اس کے رسول برحق ہیں اور سچے بنی۔ سو اگر انصاف ہو۔ آدھ عقل سلیم سے کام لیا جاوے تو یہ دونوں اصول  
 حقہ بجا بہت عقل سے ثابت اور عقل سلیم اس پر شاہد عدل اور بجا گواہ یہ بات کہ معبود حق ایک ہے۔ وہی  
 سب کا خالق ہے اور وہی سچا مالک وہی محبوب حقیقی ہے۔ وہی حاکم اصلی۔ تقریرات سابقہ سے ہمارا  
 خود ثابت یعنی جب یہ ثابت کہ وجود جملہ کائنات ان کا خانہ زاد نہیں۔ بلکہ بالعرض ہے۔ اور موصوف بالذات  
 اور موجود بالوجود الٰہی کا ظل و عکس۔ اعدام وجود و کمالات وجود کو یا ممکنات کے صفات اصلیت میں  
 اور وجود و بود و تمامی کمالات جو انوار کمالات باری میں آئینہ داران میں جلوہ گر وہ اپنی ہستی ذات  
 و صفات میں اس عین کمال ذات باری کے محتاج اور سائر کمالات اس ذات باری کے نیچے  
 بالاصلات ثابت ہے۔ جوں سایہ نمود اپنی تمیں سے ہے و گرنہ ہر کچھ ہم میں نہیں غیر عدم اور زیادہ  
 اور چونکہ سلسلہ وجود و این تمامی موجودات بالعرض کا اس موصوف بالذات پر ختم ہوتا ہے لازم کہ اس کا وجود  
 اصلی ان تمامی وجودات تالی کو محیط ہو۔ اور اپنے وجود ہستی میں کسی کا محتاج نہ ہو۔ اس کے جمیع کمالات  
 خانہ زاد ہوں اور اس کا مرتبہ تحقق ذات عین مرتبہ تحقق صفات کہتا ہوا ہے ثابت کہ وہ ذات عین  
 کمال وجود اصلی حقیقی کے جملہ مراتب کو احاطہ کرے اور سب پر مشتمل ہو اور کوئی مرتبہ مراتب وجود  
 اصلی کا ایسا نہ ہو جو اس کے مرتبہ ذات کے واسطے نہ ثابت ہو۔ ورنہ جس مرتبہ وجود کا عدم ہوگا  
 اس کے ثبوت میں احتیاج الی غیر ہوگی اور اس کا واجب الوجود اور موصوف بالذات ہونا غلط ہوگا  
 پس لازم کہ اس واجب الوجود موصوف بالذات کی واسطے جملہ مراتب وجود اصلی ثابت ہوں۔ اور اس کی  
 ذات عین کمالات کا تحقق جملہ مراتب وجود اصلیت کا تحقق ہو۔ اور واضح ثابت کہ جس کے جملہ مراتب  
 وجود اصلیت اس کے لئے ہوئے اور کوئی مرتبہ مراتب وجود میں سے باقی نہ رہا۔ تو لازم کہ غیر اس کا یا  
 مرتبہ عدم بخت میں ہو یا موجود بود و تالی ہو۔ ممکن اور مخلوق بندہ ہونا اس کو لازم اور اگر مرتبہ عدم  
 بخت میں ہو۔ تو وجود اس کا ممکن اور محال اور یہ عدم اس کا مقتضائے ذات یا کجملہ کہلا ثابت کہ  
 وہ وحدہ لا شریک لہ ہے اور کوئی ایسا نہیں جو مرتبہ ذات میں اس کا شریک ہو۔ یا مرتبہ صفات  
 میں اور اس کا وجود یا اس کی کوئی صفت جو منجملہ توابعات وجود ہو۔ اس کی صفت اصلی و ذاتی ہو۔ ممکنات  
 کی ان صفات کو جن کا عادتہ الشکی بنا پر انکار ہو۔ نہ ذوال ذاتی کہنا یا از جملہ لوازم ذات مجرد و مستقل  
 ہے ورنہ ممکن کے تمامی کمالات بالعرض ہیں اور اس موجود اصلی کا ظل و عکس مجردات و ادیات ارضیات



اسماویات سب اس بات میں مساوی ہیں جو وجود و بقاء اور یہ صفات عطا فرمائی ہیں کہ کوئی ان میں سے  
متحرک ہے اور کوئی ساکن کسی متحرک کی حرکت علی وجہ الاستدراہ ہے اور کسی کی علی وجہ الاستقامت  
لا ریب وہ قاور ہے جب چاہے ان تمام اشیاء کو فنا کرے اور ان کی صفات موجودہ کو جب چاہے  
تلف اور جوڑے اور جب چاہے ان میں خسوف والیتام واقع فرمائے۔ جلت ذاتہ و تعالیٰ عظمتہ ذات  
باری کے سوا کسی کو از لا وابد موجود کہنا یا اس قاور مطلق کی صفت ایجاد کو کسی غیر کے وجود پر موقوف  
بتلانا توحید ذات و توحید صفات باری کو باطل کرتا ہے۔ بلکہ واجب اپنی صفت ایجاد و خلق میں  
چونکہ اس کا محتاج اور خلق کائنات اس غیر پر موقوف تو لازم کہ بوجہ اس احتیاج کے نہ واجب و جب  
اور نہ مستحق عبودیت تیز وہ غیر اگر غیر مخلوق ہے تو کہلا شرک اور اگر مخلوق ہے تو خلق اس کا یا خود اس کے  
وجود پر موقوف یا کسی دوسرے کے وجود پر موقوف اول کو دوسرے لازم اور شق ثانی تسلسل کو مستلزم اور دونوں  
باطل اور اگر صفت ایجاد و خلق پہلی کسی غیر پر موقوف نہیں تو خالق برتر کا اپنی صفت ایجاد و خلق کائنات  
میں محتاج الی وجود یا غیر ہونا باطل۔

صاحب ہوا ایجاد اسی کو کہتے ہیں کہ نیست کو ہست فرمایا جاوے۔ اور بجائے عدم ہستی اس کو وجود  
و ہستی عنایت ہو۔ ممکن کا عدم پہلی نہیں۔ اور نہ ذات ممکن اس عدم کی علت مستقلہ اور نہ اس عدم کو  
مقتضی عدم تعلق اما وہ باری اور عدم مشیتہ تعالیٰ جیسے اس کے عدم کی علت تھی ایسے ہی ارادہ مشیتہ  
باری اس کے وجود کو مقتضی بالجمہ وہ عدم زائل اور بوجہ وجود و علت بجائے اس کے وجود قائم۔ یا جیسے  
بحارۃ نار سے پانی کی برودت مستور اور حرارت ظاہر ایسے ہی ممکن کا عدم مستور اور بوجہ فیض باری  
وجود ظاہر کیونکہ ہست کو ہست کر تکمیل حاصل ہے اور کہلا محال۔ اور ایک ہست کو دوسرے ہست  
رابط و نیا تصویر ہے۔ تہ تخلیق مخصوص بذات الباری۔ ہاں اہل صناعت کا اثر فعل و اثر صناعت تہ  
ہے کہ وہ ایک ہست و وجود کو دوسرے ہست موجود کیساتھ مربوط کرتے ہیں۔ بالجمہ کہلا ثابت کہ  
ایجاد و خلق اسی کو کہتے ہیں کہ نیست فنا ہو کو موجود و خلق فرمایا جاوے۔ کہلا ثابت ہے کہ فعل خلق  
باری کسی دوسرے پر موقوف نہیں اور نہ کوئی مخلوق ذاتا ازلی وابدی ہے۔ اور نہ صفاتا لا ریب وہ  
ذات باری منفرد الذات ہے و منفرد الصفات واحد لا تدک ولا ھند کہ وہی مستحق عبادت ہے  
وہی خالق اور وہی محبوب متقی اور وہی اصالة جملہ کائنات کا مالک اور وہی حقیقتا سب پر حاکم



تمامی کائنات ذرہ دار اسی کے اظلال عنایت سے موجود پس اس منعم برحق ملک صلی حاکم  
 حقیقی کی اطاعت و فرمانبرداری سب پر لازم اور یہ حق اطاعت و حق بندگی و عبودیت ہم سب پر واجب  
 اور سب پر ہے کہ حقوق واجب الادا کے ادا کر لے میں کوئی استعناق اجر نہیں بلکہ یہ جملہ عبادات و بندگی  
 چونکہ بمقابلہ انعامات غیر تنجائیہ باری میں ہم اور آپ جن کا وجود و وجود تمنا ہی اور ایک مقدار زمانہ کے  
 ساتھ محدود و تہر زمانہ تکلیف بدلہ سبیل و آروہ ہی بایں طور کہ جمادات مشابہہ رزقی میں کل بلخ وقت  
 پس ظاہر و کھانا ظاہر کہ یہ عبادت قبیلہ بمقابلہ ان نعمائے کثیرہ غیر تنجائیہ کے لائق اس کے ہی نہیں  
 کہ تسبیح ہوں چہ جائیکہ استعناق حسب تالیف اس منعم برحق کی ذرہ نوازی ہے کہ مثل سلاطین عظام  
 و شایان دنیا اپنی رعایا کے تہوڑے نذرانہ کو جو اس کے حقوق سلطنت کے مقابلہ میں نہ کوئی نسبت کہتا  
 ہے نہ اس کا خزانہ عامہ اس کا خراج آنا اس کا دونوں مساوی۔ مگر یوں سمجھو کہ آخر اس نے اپنے کو  
 رعیت سمجھا۔ اور ہمارے حقوق سلطنت کی حفاظت کی نہ کہ یہی بناوت کی نہ گاہے سرتابی۔ جو کچھ بن پڑا  
 حاضر ہوا قبول فرماتے ہیں ایسے ہی وہ منعم برحق ہماری اس نیکی اور اطاعت کی منتد فرماتا ہے اور  
 بنا علی فضلہ الکریم اس کو تسبیح اور وہ بھی اس طرح کہ اس کے صلہ و نعام میں خبت کہ جو ہر طرح کی  
 نعمت اور ہر قسم کی لذت و حافی حیوانی کا گہر ہے اس کی بشارت اور مقام رضا اور ولایت دیدار کے  
 ساتھ جس کو دولت وصال کہئے ہمیشہ گریہ بھی یاد رہے کہ جملہ قدر دانی رعایا کے مخلص کے حلال  
 و ضابطہ قلب کی بات ہے۔ ورنہ بصورت نافرمانی و سرتابی اور سرکشی مثل منرا کے قید و جیل خانہ سزا  
 جہنم سے جو داغ منصب الہی ہے اور ہر قسم کی شدائد و تکالیف شتہ کا گہر منرا یا اب ہونا ضرور اور اندیشہ  
 غضب و انہی کے ساتھ خطرناک ہونا لازم ہاں رعایا کے فرمانبردار میں سے اگر کوئی کہوٹی عبادت پیش  
 کرے یعنی وہ عبادت جن کے تمامی حقوق نہ ادا ہوئے ہوں اور مقتضائے غفلت و کانہی نہ بمقتضائے  
 سرتابی و سرکشی کچھ معافی نیز ان عبادات کے ساتھ ہوں اور وہ بندہ مستحق بقصور ہو کر نام ہو اور  
 بہ ہزار تہمت دینا ز مندی اپنی تعصبات کی معافی چاہے اور ان عبادات کا سیدہ کی تسبیح و تہلیل  
 تو جیسے شایان دنیا اپنی مخلص عایا کا کہوٹا نذرانہ تہمت کا منی کار و پیچہ محض اس قدر طانی پر کہ شخص  
 بانہی نہیں۔ حق سلطنت کی عزت کی۔ اور جو کچھ بن پڑا۔ لیکر حاضر ہوا۔ کوتاہی ہمت کہ جو کہوٹے دام  
 لیکر آیا ہے مستحق بقصور ہے۔ اور پنی خطا پندام ہے بناوت نہیں غفلت ہے یا کوتاہی ہمت



اس کے کہوٹے نذرانہ کو قبول فرمائیے میں۔ وہ بادشاہ علی الاطلاق منعم برحق قادر مطلق جس کی رحمت  
 بڑی وسیع فضل و کرم بڑا عام و تمام جواد و کریم رؤف و رحیم۔ اگر ہماری کہوٹی عبادت کو بنا کر علی فضلہ اعظم  
 قبول فرما کر قبولیت ندامت یا بصورت سفارش اپنے کسی مستحب خاص کے ہماری تقصیرات اور  
 تخفائوں سے مگزرے تو عند العقل سلیم متحقق الوقوع اور ممکن ہے اس کو محال کہنا و ناممکن سمجھنا۔  
 اس کے کرم اور افضال وسیع پر ہماری دہیہ لگنا ہے۔ اور شاہانِ دنیا سے اس کو ان صفات کا ملکہ  
 رحم و کرم میں کم درجہ قرار دینا تو اسے شانہ و عزتہ بالجلہ تامی رہایا پراسر ہو۔ یا غریب شریف ہوں  
 یہ ذیل اعلیٰ ہوں۔ یا ادنیٰ یہ ضرور کہ عبادت و سرکشی سے پر حذر رہیں۔ اور جملہ حقوق بندگی و اطاعت  
 کو اپنے ذمہ واجب سمجھیں۔ روح و بدوای چونکہ دونوں مخلوق ہیں اور دونوں اسکی رعایا و مملوک و ولی  
 حق عبادت و بندگی یکساں واجب ہوگا۔ اور دونوں پر اس کا ادا کرنا ضروریہ نہیں کہ یہ خدمتِ خاصہ  
 اور یہ حقِ سلطانی کہ عبادت و بندگی جس کی تمیز ہے صرف متعلق بدوای ہو۔ اور عبادت صرف قلبی گمان  
 اور طاعات روحانی کا نام ہو۔ بدن کو آزادی ہو اور مطلق انسانی بیشک بدن کی مطلق انسانی اور اپنے  
 مالک کے احکام سے سربازی و آزادی بدن کے حق میں بغاوت کا اور بے شبہ ضرور ہے کہ جب تک بدن  
 اور روح میں یہ علاقہ ہے کہ روح محل قوتِ علیہ جس کے ساتھ مرتبہ عقائد کو تعلق اور بدن منظر قوت  
 علیہ حکم مرتبہ اعمال سے علاقہ قوت علیہ حاکم اور قوت علیہ محکوم ایسی ہی روح نیز حاکم اور بدن جوارح  
 اس کے محکوم پس عقائد حقہ و علوم صحیحہ روحانی و عبادات قلبیہ کے آثار کا بدن و جوارح پر ترتیب ضرور  
 اور لازم کہ روح و بدن دونوں اپنے محبوب حق حاکم و مالکِ اصلی کے حقوق نیاز مندی و بندگی کو پورا  
 ادا کریں اور ہمہ اطاعت ہو کر رہیں کسی کو جائز نہیں کہ اپنے کو اس کے احکامات کے بغیر تعلق رکھتے اور  
 آزادانہ بسر کرنے۔ مگر اطاعت اسی کہلاتے ہیں کہ دوسرے کی مرضیات اور ان امور پر جسکو وہ چاہے  
 اور پسند کرے کار بند ہو اور اس کی نامرضیات اور ان امور سے جو اس کے خلاف طبیعت ہوں  
 پر حذر رہے۔ مگر ظاہر کہ ہم اور آپ باوجود اس اتحاد نوعی کے کہ بشریت و لوازمات بشریت سب  
 میں شریکِ سب کی ایک اصل اور نسل دوسرے کی مرضیات قلبیہ پر مطلع نہیں پاسکتے اور نہ ہماری  
 تمنا ہی عقلِ سببارہ میں کافی بیشک اس کی ضرورت کہ وہ خود ہی اپنی مرضیات پر مطلع کرے  
 خالق حق و خدا کے برتری کی مرضیات پر باوجود اس نبائن حقیقت کے ہم اور تم کیونکر مطلع ہو سکتے ہیں



اور ہماری آپ کی عقل کیونکر اس بارہ میں کافی ہو سکتی ہے عقل انسانی کا اولو کان کا اولو کان صفا  
 اس سے زیادہ کمال نہیں کہ وہ حسن قبیح اشیاء کو علی ماہی فی نفس الامر دریافت کرے۔ مگر کیا عجب جو  
 چیز کہ حسن ہے۔ بعارضین قبیح ہو اور جو چیز کہ قبیح ہے بعارضین حسن اور بقبح العرضی اور حسنہ العرضی  
 نامرضیات یا مرضیات خالق میں شامل تین جیسے شاہان زمانہ و سلاطین دنیا گاہے مبتلا بر بخند و  
 گاہے بدشتا سے خلعت و ہند۔ اسی طرح ممکن کہ وہ بے نیاز قادر علی الاطلاق مالک کل جس چیز کو  
 تم نے حسن سمجھا تقبحہ رضی عندہ تعالیٰ قبیح ہو۔ اور داخل نامرضیات اور جو چیز کہ ہمارے علم  
 میں قبیح ہے بحسنہ العرضی عندہ تعالیٰ و تقدس حسن ہو اور مرضیات باری میں داخل یا تجملہ ممکن کہ ہمارے  
 عند نامنہی ہو اور منہی عندنا ہو لہذا ہماری تمنا ہی اور کسی صاحب عقل کی عقل سب بارہ میں کافی  
 نہیں۔ بیشک اس کی ضرورت کہ وہ خود مطلع فرمائے۔ مگر جیسا کہ شاہان دنیا و محبوبان و حکام مجازی  
 ہر کس و ناکس کو اپنی مرضیات و نامرضیات سے مطلع نہیں کرتے۔ بلکہ مقربان حضرت و خواص درگاہ  
 اول ان مرضیات و نامرضیات سے مطلع ہوتے ہیں اور بواسطت ان کے عوام رعایا اسی ہی ضرورت کہ  
 وہ محبوب حق حاکم برحق اپنے کسی ایسے مقرب کو جسکو علوم راسخہ و ملکات فاضلہ پر موصول بنا دیا ہو  
 اور شکوہ لیاقت علمی و عملی اس مرتبہ کمال کے ساتھ محبت ہو کہ اس کو تمامی موجودین وقت و مبعوت  
 علیہم فضیلت ہو اور علوم راسخہ اور ملکات فاضلہ ایسے قوی کہ ہمہ اطاعت ہو کر رہنا اس کا شعار ہو۔  
 اور نامرضیات خالق سے خدا اس کا خلاصہ مرضیات اور نامرضیات خالق پر بقدر طبع اس کو عام  
 سہل ہو اور مزاج مشناسی محبوب حق کا پورا سلیقہ۔ یا تجملہ جسکو یہ مرتبہ کمال نصیب ہو۔ اس مقرب کو  
 اپنی مرضیات و نامرضیات سے مطلع فرما دے۔ اول وہ مقرب مطلع ہو۔ اور بواسطت اس کے  
 ہم سب عوام ایسے مقربان درگاہ اقدس اور خاصگان بارگاہ مقدس کو نبی اور رسول کہتے ہیں اور  
 وہ حکمتا مہجک وہ لے کتاتے ہیں۔ کتاب آسمانی اور جو کہ اس حکمتا کو اور حکام باری کو تا برسول  
 پہنچاتے ہیں۔ ان کو گروہ ملائکہ اور جیسا کہ سلاطین دنیا اپنے خدام خاص کو جو ہر وقت کے خدمتی  
 محل۔ اور پیشی کے کارکن اگرماہم و استرازا للوزراء فیما بین اپنے اور ان وزراء کے سفیر قرار دیتے  
 ہیں۔ ایسے ہی حکم لازمہ سلطنت اس سلطان اکمل باری عزوجل نے اس گروہ ملائکہ کو نبی ماہین اپنے  
 اور حضرات انبیاء کے صلوة اللہ علیہم واسطہ ہونے کے عزت بخشی اور منصب سفارت کے ساتھ



ان کو نوازا حکمت یہ کہ دوسروں کو ایمین سلطنت کی تعلیم ہو۔ نیز نوع انسان کی واسطے یہ ضرور کہ بنی رسول  
 کو انہیں کے بنی نوع میں سے تسلیم علیہم و اعزازاً لہم مبعوث فرمایا جاوے تاکہ بواسطت اس بنی کے  
 ان کو احکام خداوندی سمجھنا سہل ہو۔ اور بوجہ اتحاد نوعی کے اقلع اس بنی کا عملاً و طلاً آسان یہی عذر  
 نہ رہے۔ کہ یہ اور ہم اور فی مابین ان کے اور ہمارے تباہن نوعی ان کے سے اعمال و افعال ہم کیونکر  
 کر سکتے ہیں۔ اور ان کے سے عقائد و اعمال کیسا تہم ہم کیوں مکلف اس سے یہ ہی ثابت ہو گیا کہ  
 انہی ضرورت بنی کا بلکہ قوم مبعوث ہونا ضرور۔ ورنہ انوکھی زبان اور غیر محاورہ میں مطلب کا  
 سمجھنا اور سمجھانا جس مرتبہ دشوار و متعذر ہے سب پتلا ہر اگر اس کو ناممکن کہا جاوے اور تکلیف  
 مالا لیطاق کے ساتھ معنوں تو عین حق اور با کلیہ صحیح بالجلہ بنی کا از جملہ بنی نوع بلکہ قوم مبعوث ہونا  
 ضرور اور ظاہر کہ نوع انسان میں مادہ و عوارض مادہ کا تحقق لازم اور جبکہ مادی ہے یہ ناممکن کرانہ  
 جملہ مجردات ہو۔ البتہ جز ملکوتی اور ثابث جز ملکوتی کو غالب کر کے اکمل الافراد ان میں کے یعنی  
 حضرات انبیاء ملکوتی صفت بن سکتے ہیں اور باعتبار اصل حقیقت وہ حضرات اگر از جملہ نوع  
 انسان ہیں تو باعتبار اس صفت عالیہ کے گویا از جملہ گروہ ملائکہ جو مجرد بحث ہیں اور نور محض مادی  
 سے بہرہ جہت معانی ان کو مخلوقات مادیات سے اور بالخصوص اس اکمل الافراد سے جو ملکوتی صفت  
 ہے باعتبار مخلوقیت وغیرہ اگر نوعی اتحاد ہے۔ تو خود ذات باری سے باعتبار مجرد نوعی مناسبت  
 پس لازم کہ فی مابین باری عزوجل اور نوع انسان اگر اکمل الافراد یعنی حضرات انبیاء علیہم السلام واسطہ  
 تبلیغ بین قیامینہ تعالیٰ اور گروہ انبیاء۔ یہ گروہ ملائکہ سفیر ہوں پس ایسے مقربان و خاصگان خداوندی  
 کو جن کو بواسطت تبلیغ احکام کا منصب مرحمت ہوتا ہے۔ بنی و رسول کہتے ہیں۔ اور ان کے اس  
 منصب اعلیٰ کی منصب نبوت و رسالت یا منصب نیابت و وزارت تعبیر ان کے کمالات و جمال  
 روحانی علمی و عملی کا جن پر یہ منصب عظمیٰ مرحمت ہوتا ہے مدار نبوت عنوان یہ کمالات روحانی و حقیقت  
 مدار نبوت ہیں اور معجزات از جملہ آثار نبوت ان کو مدار نبوت نہیں کہہ سکتے ہیں معجزہ خود اس  
 خارقہ عادت سے عبارت ہے جو اسکا ناماً للمذکرین و اکراً للنبی و تصدیقاً لہ بمقابلہ منکرین علی ید بنی  
 ظاہر ہوتا جاوے اس تعریف سے خود ظاہر کہ معجزات از جملہ آثار نبوت ہوتے ہیں۔ نہ منجملہ  
 مدار نبوت اثر شے بعد وجود شے ہوتا ہے اور مدار شے مقدم علی شے غرض کہ مدار نبوت ان کمالات



روحانی ہے جو خاصۃً اُن کو مرحمت ہوں اور منصب نبوت اُس پر غطا۔ اس تقریر سے یہ ثابت ہوا کہ  
انبیاء علیہم السلام اکمل الافراد ہوتے ہیں۔ اور سب سے زیادہ موردِ لطافت و انعامات عامہ خلقِ بشر  
کی نسبت وہ زیادہ مستحق ہیں کہ اپنے خالق کی مرضیات پر پورے ثابت قدم ہوں اور نامرضیات  
پر پورے پُر خندہ استیجاب پر ہی عامل ہوں اور مکر و ہات کے نیز تارک فان لشکر علی قدر نعمتہ سے  
شکر نعمت ہائے تو چند انکو نعمت ہائے تو

مگر ظاہر کہ بشریت و لوازمات بشریت میں حضراتِ انبیاء سب کے شریک ہیں اور ہر عبادت کے دو مرتبے روحی  
و جسمی ہیں ہوائے جسمانی و لوازمات بشری سے متمتع ہونے کی اُن کو بھی اجازت ہوگی اور اس کا  
شراب اور نکاح و ازدواج و تحیر و غیرہ حوائج سب اُن کے حق میں نیز مشروع ورنہ وضو  
محرومی از بیچ حوائج عبادت جسمانی و خود بقا جسم متعذر بلکہ حکم اس امر کے کہ رجبِ اہل ہے اور ہذا  
و قوی بدن جسم اس کے منظر و الظاہ عنوان الباطن پس جبکہ کمالات اُن کے اس مرتبہ کمال پر  
ہیں۔ قوی بدن اُن کے نیز سب قوی تر ہوں گے۔ اور اُن کے لیے بڑی بیت عوام اگر بعض امور  
میں زیادہ توسیع ہو جائے خود پس مرتبہ نبوت کو یہ ضرور نہیں کہ لوازمات بشریہ سے منظر ہو اور  
مرتبہ ظاہر میں نیز سب کے لیے ہمہ بلکہ بالیقین مرتبہ خلوت محضہ سے خلوة در انجمن و شوار ہے محبوب  
دنیا سے باوجود اُن کے جاذبہ محبت و کشش لغت کے بقدر ضرورت مختلط رہ کر بقول شخصے  
دل بیار و دست بکار تلبی علاقہ خود محبوب حق مطلوب حقیقی و مقصود اصلی سے رکھنا البتہ شواہد  
ہے اور سخت دشوار اور لاریب قابلِ تدریس ہے اور لائقِ ہزار تعجب و ستائش ہے

ہم اُن کے زور کے قائل ہیں وہی شہید جو عشق میں دل مضطر کو تہام لیتے ہیں۔

باجملہ تجر و محض میں ہنا آسان ہے مگر ہوتے لوازمات و تعلقات زن و فرزند و محو عشق الہی اور فی اللہ  
ہونا البتہ مشکل اور جبکہ یہ جملہ دین و مذہب اور یہ تمامی ادا مروا ہی اور یہ سب بندگی و طاعت  
اور یہ حمد نیاز و اطاعت یا بمنزلِ نسیمِ طیب و معالجہ اطباء وقت ہے یا بمنزلِ قانونِ اسٹامپ  
و آئینِ صلاح و فلاح و ملکیتِ حکام و مملکتِ یہ کہ شخص مہلکات و حضرات سے پُر خندہ ہوا و رنج و  
و مسکشی سے بختیبا چات ابدی و نجاتِ حسرتی اور مقامِ رضا و ارتقاء نصیب ہو۔ اور موردِ  
الطاف الہی اور انعاماتِ حاکم حقیقی تکر مرتبہ قریب خاص کے ساتھ نواز جائے اور جنت میں دومی



راحت و دیدار وصال محبوب حق کا مستحق حبیب یہ مثال مرکوز خاطر ہو چکی تو خود وضع ہو گیا ہو گا کہ نظر باختلاف احوال  
 و ازمنہ نظر باختلاف استحقاق و از وجہ و نظر بتغایر عادات و محالات و نظر بمغایرت عوارض و امراض و تغایر خود مشاہد و تیز  
 مقتضائے کمال علم و کمال حکمت خالق برتر تعالیٰ قدرت و جلالت عظمت ضرور دے شہ ضرور کہ ہر زمان  
 و مکان و ہر نوع عوارض و امراض کا قانون معالجہ جدا۔ اور ہر نوع اشخاص کا قانون سیاست ملحدہ ہو  
 اور چونکہ ان حملہ قوانین معالجہ اور تمامی آئین سیاست مقصود و صلاح و فلاح مخلوقات ہے اور گویہ حملہ  
 اور امور و لواہی اور یہ تمامی احکام شہرعی علم باری پر مرتب مگر علم نہیں اور نہ از جملہ صفات باری تاکہ از  
 کو چاہیں یا ابدیت کو مقتضی ہوں بلکہ ان سب کے ہمارے امراض و تسلی و عوارض بدنی و جسمانی کی  
 اصلاح مقصود ہے تو بیشک ہمارے تغیرات احوال تغیرات احکام کو مقتضی ہوں گے اور ان احکام  
 شرعیہ اور امور و لواہی دین کی تبدیل ہمارے تبدیل حالات و عادات کے تابع قانون شریعت کو جو  
 بذریعہ وحی و الہام معلوم ہوتا ہے۔ نہ بقار ضرورت و وام لازم اور لاریب ضرور کہ ہر زمانہ و اشخاص  
 زمانہ کا علیٰ حالہم قانون معالجہ جدا ہو۔ اور قانون سیاست اس حکیم علی الاطلاق محیط کل عالم کل الاشیا  
 کا علم حق اسی شان اور عنوان کے سایہ متعلق تھا کہ قلائ زمانہ اور سماں اشخاص زمانہ کا قانون معالجہ  
 قانون سیاست و امور و لواہی وہ ہوں گے اور قلائ کے واسطے یہ رن امور و لواہی کا وہ زمانہ محدود۔  
 اور ان امور و لواہی کا یہ یا جملہ مرتبہ علم باری و صفات باری کو ازلیت و ابدیت دونوں ضرورت مرتبہ تعلقات  
 علمی و آثار علی کو بلکہ مرتبہ تعلقات صفات باری و آثار صفات کا حدوث و تجد و ضرور اور ان کو بوجہ تجد  
 تعلقات تجد و لازم ثابت ثابت اور کہلا ثابت کہ جو نبی اور جو رسول کہ اس محبوب حقیقی معالجہ اصلی  
 سلطان اہل کسیرت مبعوث ہو۔ اگر فن خاص و معالجات خاصہ میں دستگاہ کامل رکھتا اور تنظیمات  
 سیاست مخصوصہ میں ماہر ہو تو وہ نبی نوع اشخاص کے تمامی معالجات و تنظیمات کے لیے کافی  
 نہیں اور نہیں ہو سکتا بلکہ مقتضائے علم و حکمت اس کو زمانہ خاص اور قوم مخصوص کی طرقت مبعوث  
 فرمایا جائے گا اور اس کا زمانہ رسالت علم باری میں ضرور محدود ہو گا۔ جب دوسرے طرز معالجہ یا دوسرے  
 قوانین سیاست کی ضرورت ہوگی ضرور ہو گا کہ گو اس کا اصلی منصب محفوظ رہے اور اس کا اعزاز  
 منصبی یہاں خود مگر اس کو کار منصبی اور اس خدمت سے بر طرقت فرما کر دوسرے رسول کامل ہن جو  
 موجود ضرورت معالجہ اور تنظیم سیاست کے بارہ میں پورا ماہر ہو۔ مبعوث فرمایا جاوے پہلوں کی



بعثت چونکہ علم الہی میں اس وقت محدود اور انہیں اشخاص معدودہ کے لئے ہی اور انہوں نے اپنا وقت  
پورا کر لیا اور ان کے زمانہ خدمت منصبی و کار رسالہ کی انتہا ہو چکی۔ دوسروں کی بعثت ان دوسروں  
کے زمانہ رسالہ و کار منصبی کی ابتداء ہے۔ اور ظاہر ہے کہ تعارض کے واسطے جس پر نسخ حقیقی ہو تو  
ہشت وحدت کا کہ اذا تجلہ وحدت زمانہ ہے۔ ہونا ضرور پس ہوتے اس اختلاف زمانہ یا اشخاص  
زمانہ کے شرائع سابقہ و لاحقہ میں کوئی تعارض نہیں علم باری میں ہر ایک کے لئے زمانہ جدا تھا  
اور اشخاص زمانہ جدا تھے فی یوم ان کے نسخ حقیقی نہیں بظاہر ایک کو نسخ دوسرے کو نسخ کہا  
جاتا ہے۔ بالجلد دوسرے کی بعثت چونکہ دوسرے کے کار منصبی کا وقت ہے اور سابق اپنا وقت پورا  
کر چکے۔ لہذا جیسے کہ پہلے اشخاص کی صلاح و فلاح اور ان کی معاش و معاد کا انتظام مبعوث سابق  
کے اتباع میں منحصر ہے۔ تبوقتین کی صلاح و فلاح اور ان کی معاش و معاد کا انتظام جملہ مبعوث حال کے  
اتباع میں منحصر ہوگا۔ یہ اگر چاہیں کہ مبعوث سابق کا اتباع کریں یا ازادانہ بسر مشیک ناجائز اور عین بنات  
مورث تباہی ہوگا۔ اور عین ہلاکت ہاں وہ بنی کہ جامع کمالات ہو اور جملہ صمد ج و فلاح و تمامی انواع  
ہدایات و انتظامات پورا آگاہ اور علی قدر قابلیتہ المخلوق ہر قسم کے کمالات علمی و عملی اور ہر نوع کے  
مراتب درج شامسی خالق برتر و حاکم برحق میں کامل و اکمل تمامی مخلوقات میں سب سے افضل تو لاریست  
مبعوث کامل و اکمل کی بعثت عامہ ہوگی۔ اور جملہ ازمنہ و اکمنہ کو شامل جملہ شرائع و ادیان کو اسی کی شریعت  
کا نسخ ہوگی اور تمامی مخلوقات پر چھوٹا ہو یا بڑا اسی کی اطاعت اور اسی کا اتباع لازم یہ ناممکن کہ پہلا  
تصدیق رسالت و اقرار سچائی مذہب و حقانیتہ شریعت مطہرہ اس کی کسی کو و کو کائنات کذا طریق  
ہدایت و رشاد و راہ فلاح و نجات و تسبیل برگزیدگی اور وصول الی اللہ میسر ہو۔ ان کی شریعت غر اور  
ان کے دین رکشن کا بقا الی یوم القیامت ضرور اور یہ لازم کہ وہ خاتم الانبیاء والمرسلین ہو اور اس کے  
بعد الی یوم القیامت کوئی دوسرا نہ مبعوث ہو نہ مرسل۔ اسی مجموعہ کمالات پر سلسلہ نبوت ختم ہو۔ اور وہی  
فی حق اکمل سچائی آگاہ اس مرتبہ برگزیدہ کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر کا صحیح مصداق ہے  
مقتضی حکمت بالغہ حکیم مطلق اور مقتضی تربیت برحق یوں ہی ہے کہ ایسا کامل اور اکمل اور اس  
مرتبہ کا افسر علیٰ افضل سبب بالآخر مبعوث ہو اور خاصہ اس وقت میں کہ بناوت و مگرثی مثل ازمنہ  
سابقین تاجد و دوا طراف نہ ہو۔ بلکہ ماتحت گاہ سلطانی ہو چکا خود دار سلطنت کے مکان کو باغی بنا کر کہا ہوا



متبعوث فرمایا جائے۔ تاہم کسی نیز اس شرف نبوت سے نہ محروم رہیں اور اس کی شریعت کاملہ کا نسخ  
 ان شریعت غیر کاملہ سے نہ لازم آوے۔ اور گو بغیر نبوت بشریت اسکو ہی لوہے موت کا ذائقہ چکھنا  
 ضرور آوریہ لازم کہ وہ ہی تلخی موت کے ساتھ ایک روز تلخ کام ہو۔ مگر چونکہ اس کی شریعت کاملہ الی  
 یوم القیامت ہے۔ ضرور کہ اکناف عالم میں وہ علمائے رحمن پیدا ہوتے ہیں جو اس کے نائب  
 ہوں اور علی سبیل الینایت والخلافت اطراف اکناف میں اس کے دین پاک کی عام ونام شاعت  
 کریں پس ضرور کہ ایسے ہی کامل واکل کی سچائی پر گو معجزات باہرہ کثیرہ ہوں مگر ایک ایسا قوی  
 معجزہ نیز محنت ہو جو الی یوم القیامت اس گردہ علماء و نابیان رسالت کے ہاتھ میں بحال خود  
 اور سلا بعد نسل اس کو بقاء ہوتا بمقابلہ اربع نابیان رسالت کے جو شخص اس کی رسالت کا منکر ہو وہ  
 بالشیان رسالت اسکو پیش کر سکیں اور اس بنی برحق کی رسالت عامہ کو ثابت کر دکھائیں +

صدک جو اودہ بنی کامل جو مبعوث الی کافہ الامام ہو اور مخلوقات موجودہ پر اس کا اتباع ضرور ہر  
 ایک کی نجات اسی کے اتباع میں منحصر ہو تب لکائنات والا بنیاء و خاتم النبیین والا صفینا ہمارے بنی  
 اکرم محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور وہ معجزہ باہرہ جو ان کے دعوے رسالت کی الی یوم القیامت کافی  
 دلیل ہے۔ یہی قرآن پاک میں نے بحمد اللہ توحید و رسالت کیساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور  
 آپ کے خاتم المرسلین ہونے کو ثابت کر دکھایا۔ اور بحق اسی نیابت محمد صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے جو کہ  
 علماء کو محنت ہوتی ہے۔ حاضرین مجلس سے پکار پکار کر عرض کرتا ہوں کہ اگر رسالت محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم میں کوئی شک ہے۔ قرآن پاک جیسا کہ ہمارا معجزہ موجود ہے۔ بسم اللہ آئیے اور اس فصاحت و بلاغت  
 اور اس خوبی تعلیم اور گذشتہ و آئندہ کے اخبار و اقیعہ اور منجبات کی اطلالی و قہی کے ساتھ کوئی ادنیٰ  
 سورۃ موجود یا گزشتہ شامیں کیطریقہ بمقابلہ اس کے پیش کیجئے اور جس سے چاہے مدد لیجئے  
 فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مُصْدِقِينَ اور در صورت  
 عجز عن المتقابلہ جیسا کہ بفضلہ تعالیٰ اب تک رہا اور ہے۔ اور انشاء اللہ آئندہ کو رہیگا۔ تصدیق رسالت  
 محمدی فرمائیے اور ایمان لائیے۔

صدک جو ابہر زمانے کے عام و خاص کل طین و ناقصین کا قرآن پاک کے مقابلہ سے عاجز رہنا اور  
 بمقابلہ قرآن پاک ادنیٰ سورۃ بھی نہ بنا سکتا باعلیٰ ندا پکار رہا ہے کہ لا یریب محمد صلی اللہ علیہ وسلم



رسول برحق ہیں۔ آدہ اُن کا دعویٰ رسالتِ عامہ واجب التصدیق اور عین حق و نجات ہر ایک کی انہیں کے اتباع میں مخلص اور وصول الی المطلب اور وصول الی المقصود اور وصول الی اللہ کے لیے انہیں کا دینِ قویم راہِ مستقیم اور بغیر اُن کے اتباع کے ہدایت نامہ ناممکن مگر آنسو کہ بعض ایسی غفلت اور تعامی میں پڑے ہوئے ہیں کہ باوجود اس وضاحت اور ہدایت کے اس راہِ مستقیم پر چلنا کجا آنکہ کہول کر بھی نہیں دیکھتے۔ اس سے بالکل بے خبر ہیں کہ ہمارا مقصود خلقت کیا ہے اور ہمارے لیے طریقہ ہدایت اور سبیل الوصول الی المقصود و المراد کیا بیشک موافق معروضہ سابقہ اشخاص عالم تین حال پر ہیں بعض وہ جنہوں نے اس راہِ مقصود کو مضبوط پکڑا۔ اور ثابت قدمی کے ساتھ اس پر چلے نہ لغزش ہوئی نہ زلزلت۔ جیسے چارہست و خاصگان امتِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض وہ کہ گوروں اس راہِ مستقیم پر چلے مگر بات تمامت بلکہ دھبے کہا کر گرتے پڑتے لغزشیں واقع ہوئیں۔ اور اُن کے اعمال کے ساتھ اعمالِ سیئہ نیز قلیل یا کثیر مخلوط ہوئے جیسے عوام امت اور ہم جیسے نابکار اور بعض وہ جنہوں نے یہ غفلت کی کہ ہمہ جہت اس راہِ مستقیم سے پڑھنڈر رہے اور اُن کے ظلماتِ بنیہم خیال نے اُن کے نور عقل کو ایسا باطل کیا کہ وہ عین الحق و باطل کوئی تمیز نہ کر سکے۔ بلکہ اُن کی قوتِ دہمیہ اور قوتِ خیالیہ کی یہ غلط نمائی اور جزیرِ بہیمی و جزیرِ شیطانی کا یہ غلبہ کہ اختراعات و ہم دینوں نے غلط کو صحیح کر دکھایا۔ اور صحیح کو غلط اطاعت و فرمانبرداری سے اُن کو نفرت ہوئی اور معاصی اور نافرانی کی انہیں رغبت ہے۔

صاحبِ جہاں ایشال کے بعد نثار اللہ یہ مطلب واضح سمجھ میں آجائیکا۔ ہماری تمہاری بصارت کا بیسے اہل کام یہ سہنے کہ وہ الوان اشیاء کو علی ماہی فی نفس الامر دریافت کئے جو سفید ہیں اس کو سفید اور جو سیاہ سہنے اس کو سیاہ دکھلاوے۔ اور فی ما بین ان الوان کے سرخی تمیز کر غلط صفا یا غلط سودا جو مرتبہ اصل بصارتِ خارج ہے۔ مگر مرتبہ مجموعہ بدن میں داخل اور انہیں اعتبار میں مختلفین کے اعتبار سے اس پر یہ احکام متضادہ معمول آگئے۔ اسی نورِ بصیر پر اس مرتبہ غالب ہوتے ہیں کہ اس کا جو اصلی کام تھا۔ بالکل بے باطل ہو جاتا ہے۔ سفید اشیاء اس کو زور و نظر آتی ہیں یا سیاہ ہمارا نورِ بصیرت یعنی نورِ حلالی اور قافی جس کو مبدعِ علم صحیح کہتے ہیں۔ اور قوتِ علمیہ سے اس کی تعبیر اس کی خلقت سے مقصود کہ بواسطت اس کے حقائق اشیاء کا علی ماہی فی نفس الامر انکشاف ہو اور عقائد حقہ سے روح



و قلب کو تعلق باطل باطل معلوم ہوا اور حق عین حق اور ظاہر کہ ایمان ان عقائد حقہ اور اعتقادات صحیحہ عبارت تابہ بنوئی ان عقائد حقہ و علوم صحیحہ کے باطل کو چھوڑا جائے اور حق پر عمل غرضکہ قوت علیہ پر مدار کارایمان اور سبزو ملکوتی پر مدار اطاعت مگر قوت وہمہ و قوت خیالیہ کو جو مرتبہ جذر قلب کے خارج ہے مگر حوالی تسلب و بالا قلب کو محیط اور ہمارے مجموعہ وجود میں داخل وہ زور و غلبہ دیا گیا ہے کہ موقع پاکر قوت علیہ و سبزو ملکوتی پر نیز غالب ہو جاتی ہے اور اپنی اپنی ظلمات سے قوت علیہ کے نور صحت و خبر ملکوتی کے میل اطاعت کو مضحل بلکہ کان لم کن کر دیتی ہے قوت علیہ کا نور علم علم صحیح کے لیے اگر مبداء انکشاف ہے تو قوت وہمہ و خیالیہ بصورت اپنے غلبہ کے ضلالت و علم غلط کے واسطے مبداء صحیح نیز جزو ملکوتی پر اگر مدار رغبت اطاعت بندگی ہے تو جزو بھی و سبزو شیطانی پر مدار میل نافرمانی و انہماک فی الہوس اور مقتضائے حکمت یاری و مقتضائے وسعت قدرت و ملک تامرض کو اس حالت پر مقبول فرماتے ہیں کہ ان کو قوت وہمہ و خیالیہ و سبزو شیطانی و بھی کا اس مرتبہ جزو زیادہ و قوی دیا جاتا ہے کہ وہ ادنی غفلت اور تھوڑے تمرن و اعتبار کے بعد تخریب شیطانی و اطمینان اطمینان حاصل کر لیں یا اثر صحبت بد قوت علیہ و ملکوتیہ پر غالب ہو جاتے ہیں اور عند سلطان الوہم و خیال صوریہ و سبزو خیالیہ جو باخترع خیال پیدا ہوئی ہیں اور حسانی جزئیہ تا واقعہ باخترع الوہم ان کی باہمی ترکیب سے ایک شے نادقیقی صورت پذیر ہو جاتی ہے اور بوجہ غلبہ وہم و خیال وہی حق معلوم ہوتی ہے۔ اور غلط کاسی وہم و خیال کا یہ اثر کہ غلط بصورت صحیح اور باطل بصورت حق نمایاں ہوتا ہے اور حکم نفس الامری جو قوت علیہ کے نور صرف کا کام تھا۔ کان لم ہو جاتا ہے۔ ایک لیجئے۔ فی ما بین الجدارین جو ایک خلا ہواں جدارین پر اگر کوئی ایسی موٹی رسی جس کی چوڑائی و مسافت عرض و طول اتنا کم نہ کہنے اٹھانے کو کافی ہو مضبوطی کے ساتھ باندھ ہی جائے یا فی ما بین ان کے کوئی چوڑی کڑی لوسہ وغیرہ کی رکھ دی جائے عقل حکم کرتی ہے کہ بخیر ہو کر اس کڑی اور اس رسی پر چل کر مسافت طے کی جائے۔ مگر قوت وہمہ و خیالیہ غالب ہو کر اس حکم عقلی کو باطل کر کے اپنا حکم کہ اسپر چلنا ہرگز جائز نہیں بیشک گر کر ہلاک ہوتا ہے اس مرتبہ غالب کرتی ہے کہ بمقابلہ اس کے وہ حکم عقلی صحیح غلط ہو جاتا ہے۔ اور یہ حکم غلط غیر چلنا ایک طرف چلنے کی طرف رخ ہی نہیں رہتا۔ علیٰ ہذا۔ جنہر قوت وہمہ و خیالیہ و جزو بھی اور



شیطانی کا غلبہ ہوتا ہے۔ تا فرماں اُن پر غالب ہو جاتی ہے اور مصلیٰ کی طرف مائل راہ مستقیم چلنا  
و شواہد ہوتا ہے۔ راہ کج اُن کو سید ہی مستقیم معلوم ہوتی ہے اور باطل اُن کو حق قسم ثالث  
کے مصداق صحیح وہی ہیں۔

صالح جو پہلی قسم کے حضرات بوجہ اپنی استقامت کے جیسا کہ بشارت حقہ و وعدہ پہلے  
صادقہ حق جل و علا کی بنا پر اس کے مستحق کہ ہمیشہ مورد انعامات ہوں اور جن لذات کو مطلب نہ  
محبوب حق انہوں نے چھوڑا تھا۔ وہ جملہ با حسن الوجود پاک و صاف ہو کر اُن کو جنت میں ملین اور  
ویدار و مقام رفعا اُن کو نصیب ہو آئیے ہی دوسری قسم کے اشخاص جنہوں نے اعمال سیئہ کو اپنی  
عبادت و اعمال صالحہ کیساتھ ملا رکھا ہے اور ہوا و ہوس کے دہکے کہا کر گرتے پڑتے اس راہ مستقیم  
پر پہلے میں آورا داسے حق کامل سے قاصر رہے ہیں مگر اپنے قصور کے معترف بلکہ ناوم اُن کی  
نسبت ہی نظر بوسعت رحمت و نظر بافضال بے نہایت و نظر بعنایت علی اکل و نظر بقدرت علی اکل  
یہ متوقع کہ خواہ اپنے رحم و کرم سے آورا خواہ پاس قاطر سے کہیں قریب کے اُن کے کہوئے اعمال  
قبول فرما دیں اور جنت میں داخل مگر قانون سیاست بیشک اس کو مقتضی کہ اُن کے اعمال زبوں  
پر چند سے سزا جہنم آوریں جیل خانہ ہولناکی کی قید ضرور ہو۔ آورا بلاخر حکم عقائد حقہ و احکام  
حسنہ دولت و وصول جنت نصیب ہو مگر قسم ثالث کافی النار ہونا اور نجات ابدی سے اُن کی محرومی  
ضرور جو لوگ کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے اور بعد تصدیق رسالت کی  
شرعیت مظہرہ کے احکام آورا و ادوار و نواہی کو انہوں نے اپنے سر و آنکھوں پر نہیں رکھا۔ بیشک  
وہ مصداق صحیح ہیں۔ اس قسم ثالث کے۔

صالح جو! پہلے عرض کر چکا ہوں کہ میرا ان تمامی مروضات سے کوئی مطلب ذاتی نہیں صرف  
بحق اخوت و اتحاد نوعی آپ حضرات کی خیر اندیشی اپنا مقصود ہے اور اُسی حق ہمدردی پران معرکہ  
کی بنا ہے۔ پس ہزار نیلامندی پر گزارش ہے کہ یہ زمانہ نبوت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہے بغیر  
اتباع محمدی نجات کا طنا محال اگر سچی نجات کی طلب ہم و خیال کے اتباع کو چھوڑ دیا اور عقل صحیح  
اور قوت علیہ سے شبہار دہی مزاوت کیساتھ اس مرتبہ کام لو کہ وہ غالب ہو آورا و ہم و خیال کو  
اپنا تابع کر چھوڑے۔ حق کو حق دکھلا دے آورا باطل کو باطل۔



صداً جنواً بنیاء علیہم السلام کے مرتبہ رسالت کو معنی اس منصب کو کہ وہ بیشک مبعوث من اللہ ہیں  
 جو کچھ کہتے ہیں من اللہ کہتے ہیں نہ من عند انہم وافر علی اللہ معجزات باہرہ و دلائل قویہ  
 کو جن کے مقابلہ و معارضے سے منکرین عاجز ہوں قائم کر کے جب خود ان کے دعوت رسالت  
 کی سچائی فرمائی جاتی ہے۔ آہ ان کے بنی اور رسول ہونے کو تسلیم تو اب ان کے ابتلا سے  
 انکار اور ان کی رسالت کی عدم تصدیق دو حال سے خالی نہیں۔ یا وہ اٹھائیں منکرین اپنے کو  
 اور اپنے وجود و بوجہ کو ہمہ غیبت مستقل جانے ہیں اور غیر مخلوق اور انعامات خالق برتر سے جبر  
 بنا حق عبودیت ہے۔ بالکل مستغنی اور یا اپنا وجود و بوجہ اور اپنا خلق و دیکر خالق کے ساتھ وابستہ  
 سمجھتے ہیں اور اسی دوسرے کا حق عبودیت اپنے پر لازم اور ظاہر کہ دونوں شقیں کملی شرک کو مستلزم  
 و علی کلا الشقیں تہت بر توحید باطل پس ثابت اور وضع ثابت کہ اقرار توحید کو اقرار رسالت نیز لازم  
 اور رفع لازم چونکہ رفع لازم لہذا انکار رسالت انکار توحید کو نیز مستلزم۔

صداً جنواً بالیقین۔ تاکہ بغیر اقرار رسالت محمدی آپ صاحبوں کا اپنے کو موجد کہنا غلط ہے  
 بیشک شرک ہے اور شرک کو مستلزم اب شاید یہ خیال مان ہو کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا علوم راسخہ و ملکات و اخلاق فاضلہ میں کامل و کمال اور سب کے اعلیٰ و افضل ہونا کیونکہ ثابت اور آپ کی  
 تعلیم میں کیا خوبی۔ سو میں ناکارہ تولید بیان کہ جس کو نہ کمال علی نصیب کمال علی حامل ان معارف  
 الہیہ و معارف الدنیہ یعنی ان علوم راسخہ و ملکات فاضلہ کی کہ قلب محمدی جن کا مخزن تھا۔ اور معدن  
 اس تہوڑے سے وقت میں کیا تفصیل کر سکتا ہوں۔ اور کبیر اس اجمال کے کہ جو کمالات  
 دوسروں میں فردے فردے تھے اس مرکز کمالات میں سب مجتمع تھے اور عالم مخلوق میں وہ منفرد  
 الذات و الصفات اس مصرعہ کا مصداق صحیح ہے۔ اپنے خواہاں ہمہ دارند تو تہا داری۔

اور کیا کہہ سکتا ہوں مگر تاہم اندکے اندکے بارے و شے نمونہ از خبر و از آپ کے فضائل علوم  
 و محاسن اخلاق و احوال کو اپنے علم ناقص کے اندازہ کے موافق کچھ تہوڑا سا بیان کرتا ہوں اور آپ کی  
 سوانح عمری کی ایک گونہ تفصیل تو سنئے اور بنظر انصاف سنئے۔ آپ ایسے زمانہ پر آشوب میں مبعوث  
 ہوئے۔ کہ جمالت و ضلالت کا پورا زور تھا اور کفر و شرک کا پورا جوش۔ کفر و شرک بغاوت  
 سرکشی کا اثر تباہستانہ عالیہ پہنچا ہوا تھا۔ جاہلان عرب خود دار سلطنت و دربار شاہی یعنی خانہ کعبہ



بتکہ و بنا رکھتا تھا۔ اور خود حاضر نشان درگاہ اقدس ساکنان مکہ معظمہ شرک و کفر میں مبتلا اور وہ بھی اس مرتبہ کہ ایک نہیں دو نہیں بقدر شمار ایام سال خانہ کعبہ میں تین سو ساٹھ بت رکھے ہوئے تھے اور بقول شخصے ۵

ہر روز انہیں چاہیے ایک تازہ خرد  
صورت حری ہر روز بدل جائے تو اچھا  
ہر دن کے لئے نیابت تھا۔ ملک عرب کی یہ حالت یہ بد اخلاقی کہ باپ بیٹے کا اور بیانی بیانی کا دشمن اور ایک دوسرے کے خون کا پیاسا عرب کی جہالت عرب کی خانہ جنگی ضرب المثل آہلی وہاں ولادت اور وہاں بعثت اور وہ بھی اس حال میں کہ باپ سرپرست دادا اچھا کی سرپرستی اور تربیت میں پرورش پائی یہ حالت کہ فقر و فاقہ پر پندرہ سال ولادت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم متعین قریش و حسب و ارج اہل مکہ قرب و جوار کی وہ عورت کہ مدار قوت انکا بچوں کو پالنا ہے اور ان کو دودھ پلانا جب مکہ میں آئیں۔ دوسروں کے شیر خوار بچے ان وہ عورت نے لے لے کر لے کر حضور سرور عالم کو بوجہ لا وارثی و ناداری چھوڑا جلیکے سعدیہ نے جس کے نصیب میں یہ سعادت تھی حسب اتفاق وقت جب دوسروں کے بچوں سے محروم رہیں تو انہوں نے بنام خدا آپ کو لینا قبول کیا۔ اور شرف عظیم رخصت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو حاصل ہوا۔ اس بیکسی کی حالت میں خود آپ کی پرورش بھی عجیب تر تھی۔ سامان علم و تہذیب سامان ترقی کہاں تھے اور کیونکر میسر بقول شخصے نہ یار سے نہ مددگار سے۔ نہ زور نہ زر بلکہ آپ محض اُمی رہے۔ اور پڑھے لکھوں کی صحبت تک بھی میسر نہ ہوئی۔ اس پر جب آپ نے بعد بعثت حکمہ توحید کی تبلیغ کی اور شرک کی بچکانی ہنزن و مرد چھوٹا بڑا آپ کا دشمن ہو گیا۔ اور جو انہیں آپ کو دین سب کو معلوم آخر یہ نوبت کہ اپنا وطن یعنی مکہ معظمہ چھوڑنا پڑا آپ ہمہ بیکسی و بیگانگی اُمی اور ان پڑ ہو کر ملک عرب کو اپنے کمالات علمی و علمی کے ساتھ اس مرتبہ ممتاز فرمایا اور اس درجہ کا مہذب کہ ان کا علم اور ان کی تہذیب ضرب المثل ہو گئی۔ شرک کی و بیکینی قرآنی کہ تمام جزیرۃ العرب میں گواہ و معاصی ہوں مگر شرک نہ اتیک ہوا نہ انشا اللہ آئندہ کو الی یوم القیۃ ہو وہاں کے عوام و جہال کی وہ پختہ توحید کہ دوسری جگہ کے ملار و خواص کو بھی نصیب نہیں بقائل کے قبائل جن میں دوامی عداوت تھی۔ ان کا باہمی عناد اور فساد بوجہ توارث و دوام کے گویا جلی ہو گیا



جیسے اوس خوشترنج آپ کے فیض صحبت اور آپ کے اخلاق حمیدہ کی بدولت ایک جان و قالب ہو گئے  
 اور شیر و شکر ہو کر رہنے لگے ملاطین وقت نے (جیسے ملک حبشہ) فریقہ کمالات ہو کر قبل ہجرت کی  
 حالت یکسی میں آپ کی اطاعت قبول کی اور مشرف باسلام ہوئے اور اس مرتبہ جان شارکہ بعض  
 خدام محمدی یعنی گروہ مومنین نے ایذائے مشرکین سے تنگ آکر جب اس کی طرف ہجرت کی تو اس نے  
 ان نوکار مومنین پر اپنا جان و مال صرف کرنا اپنی سعادت سمجھی۔

صاحب کتب و ایہ جملہ اثر نیک علوم راجعہ و ملکات فاضلہ محمدی اور آپ کے اخلاق کاملہ کا تہایا اور  
 کچھ تہ کمالات علمی اور علمی جملہ معنی جملہ من اللہ تمواہب لدنیہ اور معارف الہیہ ان کی تعبیر صحیح  
 مثل دوسروں کے اکتسابی یعنی ایسے کسی سرپرست کی نیک تربیت کا اثر ہوں یا کسی مرشد  
 کامل اور استاد کامل کی خدمت اور فیض صحبت کا نتیجہ تہ اگر تمامی مخلوقات کے علوم سے فائق ہوں  
 اور حسب افضل ترکیب تعجب کجا علوم مقدس کجا علوم دیگر سے چہ نسبت است بہار تاباں خورشید  
 و آفرین چو نکہ ان کو عین جہالت کے زمانہ میں مبعوث فرمایا۔ اور ایسی بڑی جہالت اور بے تہذیبی کی  
 اصلاح آپ کی بعثت کا مقصود اور ایسی بڑی تہذیب اور کامل اصلاح کا اس پر ترتیب تہ ذابے تکلف  
 ثابت کہ آپ کا علم وحی و لدنی دوسروں کے علوم و ادبیہ سے بہتر و افضل۔

صاحب کتب و ایسی کی سچی بزرگی و مقبولیت اور اس کے اہل یا کمال ہونیکا یہ بڑا ثبوت کامل ہے  
 کہ اس کے گھر کے لوگ اور اہل قرابت زن و فرزند بہائی برادر اور اس کے ہر وقت کے خدمتی  
 یا ران مجلس حاضر باشان خدمت کو اس کے ساتھ خالص عقیدہ ہو۔ دل و جان سے اس کے  
 فریقہ کمالات ہوں اور جان و مال سے اس پر شیدا چند روزہ صحبت کو ان عمار کے ساتھ خلاق  
 و عادات حمیدہ اور اعمال و احوال حسنہ متنوعی ظاہر کر کے گذارنا سہل اور مصنوعی طور پر ان کے  
 سامنے بزرگ بننا آسان۔ مگر ہر وقت کے حاضر باشان خدمت خلیکو درونی و بیرونی معاملات و  
 عادات کے پوری اطلاع ہوتی ہے۔ اور ان پر کوئی حالت ظاہری و باطنی مخفی نہیں ہو سکتی۔ تا وقتیکہ  
 وہ ملکات فاضلہ جلی و ہلی نہ ہوں۔ بیشک فریقہ کمالات تہ مخلص پورے عاشق نہیں ہو سکتے  
 آپ اہل بیت اطہار و اصحاب کبار محمدی و حاضران خدمت اقدس نبوی کے اخلاق حمیدہ و  
 کہ دوسروں پر اپنے سے زیادہ مہربان آپ فاقہ کریں اہل و عیال اور گھر کے اطفال کو فاقہ کریں



مگر دوسروں کو بحالت فاقہ نہ دیکھ سکیں اور چونکہ رسول برحق و خالق حق سے ان کو سچی محبت اور پورا  
عشق تہذیبہ سچا اثر ان کے رگ و پے میں پورا ساری کہ قابستگان حضرت ایندی و جان بخاران درگاہ  
محمدی کے ساتھ ان کو مرتبہ کامل محبت اور مخالفان درگاہ اور اہل بناوت کے پوری عداوت اشہار علی  
الکفار رہا بنیم ان کی شان یہ بات کہ حکم اتحاد نوعی سب کو ایک نظر دیکھنا ضروری ہے اور ہر کسی کے  
حال و قال اہل و عیال کا نقصان ناگوار خاطر ہوتا حکم فطرت لازم قلم

صاحبو! اشیٰ اذ اثبت ثبت بانوارہ و لوازمہ بیشک مرتبہ عشق خداوندی اور مرتبہ محبت  
خالق برتر کو ہی لازم ہے۔ اور از جملہ ضروریات کہ قابستگان محبوب حقیقی یعنی رب برحق سے محبت  
ہو اور مخالفان محبوب عداوت اور یہ وہ سچا علاقہ قوی اور محکم ہے کہ کوئی علاقہ نبی ہو یا اتحاد نوعی اس  
غالب نہیں۔ اور نہیں ہو سکتا۔ اس کے خلاف کو حکم فطرت کہنا فطرت صحیحہ اور سلیمہ کے خلاف ہے اور  
مخالفان محبوب نفرت نہ ہونی اور ان کو ایک نظر سے دیکھنا بیشک مرتبہ عبودیت و بندگی کے  
مخالف ہے۔ ان حضرات کی یہ شان کہ ان کو اپنا جان و مال آپ پر آپ کی مرضیات میں صرف کرنا  
سہل۔ آپ نے بچوں کو تعلیم اپنی عورتوں کو بیوہ کرنا آسان تہر آپ کے حکم زیادہ ترس و ڈر کی اس میں  
یہ اثر زیادہ قوی حضور کی زوجہ مطہرہ حضرت خدیجہ کو دیکھئے سا مال کس خوشدلی اور سچے اخلاص سے حضور

کی مرضیات میں وقف کیا۔ آپ کے یار غار صدیق اکبر کو دیکھئے تمامی اثبات البیت جملہ مال جبہ کر کے حاضر خدمت  
کر دیا۔ اور آپ پر تبرکات اور فائق عادل نے نصف ال عثمان غنی کا مال مصداق خیر و مرضیات خالق  
میں بمرات و کرات کام آیا۔ صاحبو اس پیشانی حال میں ان حضرات کا یوں کام آیا یہ اخلاق محمدی اور آپ کی  
نیک تعلیم اور حاضر اشران خدمت کی سچی عقیدت اور سچی محبت اور اخلاص کا اثر تھا۔ یا کچھ اور یہی وجہ ہے  
کہ ہم بھی تمامی گروہ صحابہ و جملہ اہل بیت و ازواج مطہرات کو امت محمدی میں سب سے زیادہ اعلیٰ و افضل سمجھتے  
ہیں۔ اور ان میں سے ہر چوتھے بڑے کے ساتھ حسن عقیدت اور سچے اعتقاد کو اپنے حق میں اس قدر  
سعادت۔ آپ کی خوبی تعلیم اس مرتبہ کہ بعد مہشت تہوڑی مدت میں اپنے دین قویم کی کہیں سے کہیں شاعت  
فرمانی اور بعد وفات اپنی تعلیم کا وہ سچا اثر چھوڑا کہ بغیر سامان جہیز و ضرب و بغیر قوت زور و فقر و فاقہ کی  
حالت میں انصاف خداوندی کے بہرہ پر تہوڑی جماعت صحابہ کو سلاطین کا مقابلہ کرنا سہل ہوا اور ان  
عالم میں اس دین پاک کی روشنی پھیل گئی۔ خزان سلطین فہمیت میں داخل ہوئے اور پر وہ سچا اثر اب تک



باقی کہ بفضلِ تعالیٰ اس مہمکساہ روشنی پہیل ہی ہے اور پھلتی جاتی ہے۔ زمانہ حیاتِ نبی کریم میں بعض سلاطین  
 زمانہ آپ کے آستانِ عالیہ کے غلام تھے اور فتوحات کی طہرست سے آواز مگر آپ کا زہد فی الدنیا اس مرتبہ کہ  
 حضرت عائشہ زوجہ مطہرہ حضورِ اقدس وایت کرتی ہیں کہ مہینوں آپ کے گہر میں چرخ جلتا تھا نہ آگ  
 روشن۔ مدارِ ثبوت پانی اور کھجور ہائے مدینہ پر بقیہ کھانا آپ کا جو کہ روٹی تھی کبھی آپ نے اور آپ کے  
 اہل بیت سے گیموں کی روٹی متصل تین روز تک نہیں کھائی اور نہ کبھی پوری شکم سیری کے ساتھ آپ کو  
 اور آپ کے خیال کو کھانا ملا۔ ہمیشہ موٹے قسم کا لباس پہنا یہ بھی عادت تھی کہ بجائے نرم روٹی کے  
 آپ کا بستر چڑے کا ہوتا تھا اس میں کھجور کے پٹھے کوٹ کر پہرے جاتے تھے۔ وہ لباس پاک جس میں  
 حضور نے وفات پائی حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ موٹی قسم کا تھا۔ اور اس میں پیوند لگے ہوئے تھے صحابہ  
 کرام نے شدتِ جہوک کی شکایت کی اور اپنے اپنے پیٹ پر چہرہ بندھا ہوا دکھلایا۔ آپ نے پیر میں شریف  
 کیا وہ من اُٹھایا اور دکھلایا کہ تمہارے اگر ایک چہرہ بندھا ہوا ہے تو دیکھ لو۔ محمد کے شکم پر دو چہرے  
 ہیں۔ ہاں عبادت و مہناتِ خالق میں یہ سرگرمی کہ راتوں کو کھڑا رہنا۔ اور عبادات و ریاضاتِ شاقہ  
 میں جبر کرنا جتنی کہ قد مہائے شریف پر ورم آگیا۔ صحابہ نے غم کہا کہ عرض کیا کہ آپ سے محبوب باری ہمہ  
 جہت رہنی آپ کیوں اس مرتبہ ریاضاتِ شاقہ کرتے ہیں۔ فرمایا۔ افلا اکون عبداً لشکوک؟ مطلب  
 یہ کہ جب میں یوں موردِ الطاف ہوں اور یوں جبے نہایت انعامات کے ساتھ مجھ کو نوازا گیا ہے۔ تمہیں  
 لازم ہے کہ کمال درجہ شکر کروں اور سب زیادہ عبادت و شکر نعمت ہائے توحیدانہ نعمت ہائے تو۔  
 حضرت عائشہ سے دریافت کیا گیا کہ اخلاقِ محمدی کیا تھے فرمایا۔ قرآن پاک یعنی اوامرِ سرن پاک پر  
 آپ کا رہنما تھا۔ اور نواہی قرآن کے تارکھا۔

صاحبِ جواہر و سرورِ عالم اور آپ کے آل و صحاب کی مختصر سوانح عمری ہے جس سے آپ کا بنی اور سچا  
 لکھم ہوتا واضح ثابت۔ بیشک مہم کی سچائی کی بڑی دلیل اس کی سوانح عمری ہر دیکھتی ہے۔ اور اس سے اس کی  
 سچائی اور نیک نیتی معلوم ہوتی ہے۔ اور سوانح عمری پر مہلک یوں ہی ضرور کہ بغیر اطلالِ عبادات و عباد  
 رسول امت کو تیل سے رسول و شواہد پس ان مختصر حالاتِ محمدی کو جو بطور سوانح مذکور ہوئے۔ نصرت  
 سے دیکھئے کہ ان سے کس مرتبہ کہلے طور پر ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے تمامی ملکاتِ بیشک اعلیٰ مرتبہ  
 تھے۔ اور بے شبہ آپ بڑے نیک نیت و رطبے با اظہار اور آپ کے تمامی اعمال حسنہ اور ہر قسم کے مساک



جسیلہ کی بنا پر ہم نیک نیتی و اخلاص پر تھی۔ تو آپش نہسانی اور طبع لذات جسمانی کو نہ کوئی مداخلت تھی نہ شرکت  
 دیکھو ان سوانح محمدی و اصحاب محمدی سے آپ کے علوم و اسما اور اخلاق فاضلہ کا علی و جہاں کمال و الاکمل ہونا  
 کس مرتبہ بڑا ثبوت ہوتا ہے۔ اور علی ہذا آپ کی خوبی تعلیم کس درجہ روشن تھی تو دیکھئے کہ ہم خود  
 آپ کی ذات جامع کمالات کو سب اعلیٰ سب افضل اعتقاد کرتے ہیں۔ اور دوسروں کو اس اعتقاد کے  
 ساتھ مکلف جسکو تو دوسروں کے کمالات علمی و علی اور دوسروں کی سوانح عمری دیکھنا شروع ہونا کرے  
 یا تنگ نہ کرنا صریح ناواں مجھے آتا یا چل کے دکھائے دین ایسا کراہی

آپ کی تہذیب آپ کی خوبی تعلیم کو خوبی ثابت ہو چکی مگر ارکان نماز کو مثلاً اور پیش کرتا ہوں تا اور واضح  
 معلوم ہو کہ حکام شریعت محمدیہ علی صاحبہا صلوٰۃ و سلام کس مرتبہ خوب ہیں۔ اور کیسے اعلیٰ درجہ کے  
 حسن سیرت اور ہر حکم کیسی حکمتوں و قایق پر مبنی ہے اور کیسے کیسے لطائف خفیہ پر ان کی  
 بناء چیلے عرض کر چکا ہوں کہ وجوہ محبت و عشق چار ہیں اور ہر واحد انہیں سے علت مستقلہ ہو سکتا  
 موجود یا لوجود یا کجائزی۔ حال۔ کمال۔ قربت۔ احسان۔ اور ذات باری میں سے علی وجوہ محبت و  
 فرشتگی علی وجہ کمال حقیقہ و بالذات موجود۔ پس لازم کہ ہر قلب میں اس کا عشق ہو۔ اور ہر دل میں  
 اس کی محبت اور ظاہر کہ مرتبہ عشق و محبت کو یہ ضرور کہ عاشق کا رخ توجہ الی المحبوب ہو۔ اور یہ ہی  
 عرض کر چکا ہوں کہ عبادت قلبی روح و بدن و جوارح و دنوں سے متعلق اور قلب و روح و بدن و  
 جوارح میں یہ علاقہ کہ روح و قلب تہل و حاکم اور بدن و جوارح اس کا تابع و محکوم وہ مرتبہ باطن  
 اور بدن و جوارح اس کا ظاہر پس جیسا کہ اس علم صحیح اور سچے اعتقاد و محبوبیت حقہ باری عزوجل  
 کو یہ اثر لازم تھا کہ قلب و روح کی توجہ الی اللہ ہو۔ اور اسی کی طرف استقبال جوارح و بدن پر  
 نیز ترتیب اس اثر حقہ کا ضرور چنانچہ بدنی عبادت کے وقت یعنی بحالت صلوٰۃ برہنوں ذیل محکم  
 لفظ اللہ اکبر کے جس کا یہ حال کہ خدا سے برتر تمامی اشیاء سے بڑا ہے اور سب افضل ہر طرف  
 سے کیسے ہو کر خائے کعبہ کی طرف جو عالم اجسام میں اس کی تجلیات مجبوی کا منظر ہے اور افعال رج جو جملہ  
 عاشقانہ افعال ہیں اس پر واضح دلیل اول رخ توجہ اور استقبال کرتے ہیں۔ اور پھر اس کے سامنے  
 نمودار کھڑے۔ یہ ہی عرض کر چکا ہوں کہ ہمارے ہمارے تمامی مخلوقات کے کمالات متاہیہ و حمد و  
 کمالات باری کے ساتھ ذرہ دار ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے تنہا ہی بلکہ وجود ذرہ کو بمقابلہ غیر ذرہ



کمالیات باری غیر متناہیہ کو بڑی عظمت ہے اور بمقابلہ اس کے کمالات مخلوق کو بڑی پستی اس اعتقاد حق کا  
 بیشک یہ اثر کہ قلب مدح میں اپنی پستی ہو اور اس خالق برتر کی عظمت بدن پر بھی اس اثر صحیح کا یہ ثبوت  
 کہ بحالت رکوع اپنی پستی کا معترف ہو کر اس خالق برتر کی عظمت کا اقرار و لفظ سبحان الیٰ اعظم اس پر شاہد  
 عدل اور جب یہ ہی ثابت کہ وجود مخلوقات جسکو بمنزلہ وجود ذرات ارض کہا گیا ہے اصلی و خانہ زاد  
 نہیں بلکہ جیسے ذرات آفتاب و زرات ارض میں جلوہ گرا ہے ہی انوار کمالات باری ذرہ وار مخلوقات  
 میں یعنی یہ کمالات خالق برتر کے کمالات اصلیا اور مخلوقات میں اسکی عطا اور اسی کے اظلال اس اعتقاد  
 صحیح سے قلب روح پر یہ اثر صحیح کہ روح و قلب میں مرتبہ عظمت سے ترقی ہو کر مرتبہ علو باری پہنچتا  
 ہو اور بمقابلہ اس کے اپنی غایت ذلت جو ارض بدن پر کس کا یوں ظہور کہ صورت سجدہ ادا کر کے  
 جس میں اپنی ناک اپنا چہرہ جو اعضا بدن میں سبک فضل ہیں اس کی خاک آستان عالیہ سے  
 رگڑ کر اپنی غایت ذلت و غایت خواری کا معترف ہو کر اس کے غایت علو کی تصدیق اور سبحان  
 بلی الاعلیٰ جو بحالت سجدہ کہا جاتا ہے اس پر شاہد عدل ہر رکن ناز کی کسی کسی حکمت غامضہ  
 اور اصول دقیقہ پر بنا ہے اور نماز کی ہر حرکت کیسے کیسے روز و قیام حقہ کی طرف پیشرفتی  
 کہ مجھ پر وقت معینہ کی مدت پوری ہونے کی اطلاع دیکر بار بار تقاضہ کیا جاتا ہے کہ میں اس  
 بیان کو ختم کر دوں اور اس کے دائرہ وسیع کو تنگ بنا چار میں مٹھتا ہوں کاش مجھ کو وقت کی توسیع  
 ہوتی۔ تو انشاء اللہ تمامی احکامات شریعت مجھ پر یہ کیلیم و حکمت کو پوری توضیح کے ساتھ واضح  
 کر دکھاتا۔ اور چونکہ محکوم تھا کہ جو کچھ کہوں بروئے عقل کہوں۔ لہذا ہر دعا ہر مطلب کو اپنی  
 عقل نارسا کے ہوائق عقلی و لائل عقلی برابر میں سے ثابت کیا گیا ہے اگر قصور ہو میری عقل  
 نارسا کے حوالے فرمایا جاوے۔ آمین للہ الذی کفی و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ

تمت بالحق



# البحار المتأمله فی التوحید والنبوة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَحْمَدٌ وَنَصِيٌّ عَلَى سُبُلِ الْكَرَمِ

اما بعد۔ آپ کی تہنیتی پہونچی بحرم مشاغل متعلقہ نے اس مرتبہ عظیم الفرست گر کہا ہے کہ غور و خواب کا وقت  
میشر آنا بھی دشوار ہے۔ بکار دیگر چہ رسد تا چار تعیل حکم سے قاصر رہا۔ اور تحریر جواب میں زیادہ ویراق  
ہوئی معہذالی کمالی اپنا مبلغ کمال ہے اور کم مانگی اور بے استعدادی اپنا سرمایہ استعداد تحقیق مسائل بکثرت  
مسائل ضروریہ دین پر سیر عبور نہیں پس آپ جیسے باکمال و بایافت کی تحریر کا جواب مجھ جیسے ناکام  
کے مرتبہ استعداد سے بعید تھا اور ہے۔ مجبوراً کارامروزہ کوتاہی فرما لیا اور چاہتا تھا۔ غصہ کر کے  
تحریر سامی واپس بھیجوں مگر آپ کے غائبانہ الطاف اس پر اپنا یہ سکوت بالکل بے محل و نامناسب معلوم ہوا اور آپ  
سمجھ کر کہ مامور ہوں و اما سورہ معذرت تاج تحریر جواب کی ہمت کی لیکن چونکہ زیادہ دیر ہوئی اور آپ کو  
کلفت انتظار کی کوفت اٹھانی پڑی سائل ہزارندہ است اس کی معافی چاہتا ہوں۔ اس کے بعد جو  
گزارش ہے۔ اس پر توجہ کا خواہش نگار۔ اعتقاد است ثلثہ جن کو آپ مسئلہ علماء متاہلین فرماتے ہیں  
آن کی تردید جو پیش ہوا و خاطر ہے شاید ضرورت تر حد یہ ہو کہ آپ بزعم خود حقانیت مذہب ظہور  
خوارق پر سمجھتے ہیں اور کلیۃً بنا پر ظہور خوارق حق پر جان کر اور علی العموم بلا کا کسی قید کے ظہور خوارق  
من اللہ سمجھ کر ظہور خوارق کو صاحب خارقہ و نہ ہر صاحب خارقہ کی حقانیت کے بارہ میں دلیل کافی  
جاستے ہیں۔ اسی بنا پر نجات اخروی و وصول الی اللہ کے بارہ میں آپ کے نزدیک قابلاً پابندی کسی  
مذہب اور کسی ملت کی ضرورت نہیں اگرچہ مذہب آخر المذہب ہو اور حق مذہب سابق بقہ نسخ اور قہا  
رسالت و تصدیق نبوت اس رسول اور اس نبی کی جو یہ مذہب اخیر سے کر آیا ہو اور خود آخر البینین ہو  
اور قائم المرسلین اور جملہ مذہب اور جملہ ملل اس کی شریعت کا لیے سے نسخ بزعم سامی ضرور بلکہ برہنہ



ظہور خوارق جس مذہب اور اہل مذہب کا آپ کے نزدیک حق ہونا قرار پایا ہے۔ بعد اقرار توحید و وصول  
 الی اللہ کے بارہ میں یا آپ اس کی پابندی کافی سمجھتے ہیں۔ یا ہوتے اقرار توحید کے پابندی کسی مذہب  
 کی بنی ضروری نہیں جانتے آزادی میں بسر کرنا اور برہمنی عقل و ہیری طبیعت۔ اعمال نیک  
 و افعال حسنہ پر عمل کرنا اور سکریت قبیحہ و اعمال بد سے بچنا غالباً آپ کے نزدیک موصول  
 المقصود ہو چکا ہے۔ نجات اخروی صرف اعتقاد توحید کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہ ضرور کہ معبود حق کو  
 ایک منفرد الٰہ والصفات سمجھے دوسری چیز کو خواہ وہ اقرار رسالت ہو یا پابندی مذہب یا بارہ  
 نجات اخروی کوئی دخلت نہیں مگر محتمل تھا کہ شاید کوئی خوارق کا کلیشہ انکار کرے اور ظہور خوارق کو  
 محبت حقانیت نہ قرار دے اور جملہ خوارق و معجزات و کرامات وغیرہ کو من الٰہ نہ سمجھے یا شاید  
 کوئی سچی نجات و سچی مقبولیت اور تمامی خیرات و حسنات کو اپنے مذہب خاص میں بعد ظہور مذہبیت  
 بتلاوے اور بقرآن اظہار کلمۃ اللہ و بشیق رضا جوئی حق جل و علیٰ بمقابلہ اعدا دین ہر قسم کے مصائب  
 بد اشیاء و آئینی موت تک کا تحمل جو خاص ان کے مذہب کے ساتھ مخصوص ہو دلیل حصر قرار دے۔ اور  
 آپ پر پابندی اس مذہب کا لزوم ثابت کر دکھائے۔ لہذا آپ پر ضرور ہوا کہ آپ ان اعتقادات مثلاً  
 کا غلط ہونا ثابت کر دکھائیں اور ہر ایک کی ان میں سے تردید فرمائیں تا نہ عزم خود آپ مورد الزام  
 نہ ہوں اور معذرت درپائیں آپ اور آپ کا جو مسلک جو حق ٹیرے اور نجات اخروی اس کے  
 ساتھ وابستہ ہو مجھ کو سوائی بات کے کہ برگواران اہل اسلام کے چند خوارق کسی معتبر کتاب ٹیک  
 پتہ کے ساتھ نقل کر دوں دوسرے موقع نہیں مگر چونکہ آپ مجھ جیسے ناکارہ سے اس بارہ میں مشاورت  
 چاہتے ہیں اور بنا ز علیٰ حسن نظر کسی خاص ہدایت کے طالب نہاچار لازم ہوا کہ بروئے تحقیق  
 جو حق ہو اس سے مطلع کر دوں۔ اور بے تکلف نہ کہوں۔ کتمان حق کرنا اور با عقل کے نزدیک موصول  
 مشاورت یا کھل مخالفت اور مقصود مشاورت خلاف مرتبہ دیانت سے دور اور خیانت فی الدین  
 میں داخل پس معاف فرما کر جو عرض کرتا ہوں بروئے انصاف اس پر توجہ فرمائیے ۴  
 جنابن سچی مقبولیت اور سچی نجات اور سچی حسنات و خیرات کے واسطے اقرار توحید و اقرار رسالت  
 دونوں ضرور ہیں۔ یعنی جیسے یہ اعتقاد ضرور ہے کہ معبود حق ایک ہے متفرد الذات والصفات  
 ایسے ہی اس کے انبیاء معبودین کی تصدیق رسالت کرنا۔ اور ان کو نبی برحق سمجھنا نیز ضرور ہے بلکہ وہ



خود استدلال توحید کو تصدیق رسالت لازم اور سچی توحید بغیر تصدیق رسالت ناممکن الحاصل تفصیل  
 اس اجمال اور توضیح اس مقال کی گوتہید مقدمات کو چاہتی ہے۔ مگر توں مجھ پر کہ شاید طول تقریر  
 ناپسند خاطر ہو اس سے درگزر کر کے اصل مقصود کی راہ لیتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ جو کہوں مختصار  
 کے ساتھ سہل و آسان لکھوں حضرت من آپ کے طرز کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ توحید کو ماننے  
 پہلے ہیں جس وقت آپ کو تامل ہے پابندی مذہب میں ہے۔ یا اقرار رسالت میں نظر ہیں توحید  
 کے بارہ میں تسلیم فرمائی کر نامرتبہ ضرورت زیادہ ہے۔ بلکہ آپ کے بیش بہا وقت کی بھونق تفریح  
 اور ہر بہت عقل سے توحید باری ثابت دلائل عقلیہ و براہین قطعیہ مسلمہ اہل عقل اسپر تمام مگر تمام  
 بطور تہید مسئلہ اقرار رسالت چاہتا ہوں کچھ مختصار کے ساتھ مسئلہ توحید کو نیز ثابت کر دوں۔  
 حضرت من! از جملہ مسلمات اہل عقل ہے کہ ثبوت صفات الموصوف و وطور پر ہوتا ہے اور  
 بہین لحاظ صفات کی دو قسم ہیں ایک وہ کہ ثبوت انکا الموصوف بالذات ہو اور ثبوت صفات بارہ میں  
 خود ذات موصوف کافی نہ محتاج الی غیر ایسے صفات کا تحقق و ثبوت مرتبہ ذات موصوف و مرتبہ  
 وجود موصوف جدا نہیں ہو سکتا۔ اور بعد وجود موصوف نہ عدم سابق ان کلمات کا ثابت ہونہ  
 عدم لاحق عارض ان ہی صفات کو صفات ذاتیہ کہتے ہیں۔ دوسری قسم وہ کہ ثبوت ان کلمات موصوف  
 بالعرض ہو اور ذات موصوف ان کے تحقق و ثبوت کے بارہ میں کافی نہ محتاج الی غیر ان صفات  
 کو صفات عرضیہ کہتے ہیں اور بالنظر الی ذات الموصوف تحقق و ثبوت ان کا محض ہونہ بعد میں  
 یعنی مرتبہ ذات موصوف و مرتبہ وجود موصوف میں بوجہ نہ ہونے ان صفات کے جیسا کہ عدم سابق  
 ان صفات کا ثابت تھا۔ بوجہ عدم اقتضائے ذات موصوف عدم لاحق ان کا نیز عارض ہو سکتا ہی  
 تا بہ الفرق یہ ظہیر کہ صفات ذاتیہ کو یہ لازم کہ بالنظر الی ذات الموصوف و بالنظر الی وجود انکا تحقق  
 و ثبوت ضروری ہوتا عدم سابق تھا نہ عدم لاحق ہو سکے۔ دونوں متنع اور صفات عرضیہ کو یہ ضروری  
 عدم سابق و عدم لاحق بالنظر الی ذات الموصوف و وجود دونوں ممکن اور یہ خود ظاہر ہے کہ وجود  
 ممکن محض ہونہ بعد میں ہے۔ اور ذات ممکن وجود و توابعات وجود کے ثبوت و تحقق میں ہمہ  
 دو سکے کی محتاج۔ اسی لیے مرتبہ ذات ممکن میں اس کے وجود و تسائر کمالات وجود کا عدم سابق  
 نیز ثابت ہے اور عدم لاحق نیز ممکن تحقق پس واضح ثابت ہوا کہ ممکن کا وجود و کمالات وجود



مجملہ ممکن کی صفات عرضیہ میں اور ممکن کا تحقق و ثبوت ذات ممکن کو ثبوت بالعرض نہ ثبوت بالذات  
 ورنہ نہ عدم سابق کو گنجائش ملتی اور نہ عدم لاحق کو امکان۔ اور چونکہ سلسلہ وجود بالعرض بدون وجود  
 بالذات از جملہ تشکیلات عقلیہ ہے اور بوجہ استلزام اجتماع نقیضین کھلا محال۔ لہذا لازم کہ ہر ما  
 بالعرض اپنے وجود و تحقق میں اپنے بالذات کا محتاج ہو جس ضرورت یہ کہ مرتبہ واقع اور مرتبہ  
 نفس الظاہ میں ایک وہ موجود ہو جو اپنے وجود اور سائر کمالات وجود کے ساتھ صفات بالذات  
 و بالاصالت ہے اور یہ تمامی صفات اس کی صفات ذاتیہ ہوں وہ نہ اپنی ذات میں دوسرے کا  
 محتاج ہو نہ مرتبہ صفات میں اور دوسرے تمامی ممکنات اپنے وجود و کمالات وجود مرتبہ ذات  
 و صفات سب میں اسی کے ہمہ جہت محتاج یہ تمامی کمالات مثل نور آفتاب اس کے کمالات  
 ہوں اور دوسروں میں اس کے وجود و عطا کے بعد آئینہ وار بلوہ گر۔ پس وہ موجود جو بالاصالت و  
 بالذات موجود ہے۔ اور باقی تمامی موجودات عالم و ذرات عالم اپنے وجود و ہونے میں اسی کے  
 محتاج۔ اور ہر ایک کا وجود و ہستی اسی کے وجود و عطا کا اثر۔ بلکہ اسی کے کمالات سب میں جلوہ گر  
 اور اسی کے اظلال وجود سے ہر شے وجود پس وہی موجود اصلی حقیقی موجود حق ہے اور وہی  
 خالق مطلق۔ وہی خدایہ۔ اور سچا معبود اور وہی الحق ہے و واجب الوجود اور چونکہ اس کا  
 وجود اس کی صفت ذاتی ہے۔ لہذا لازم کہ اس کی ذات عین کمالات جملہ مراتب وجود کو محیط ہو  
 اور تمامی مراتب وجود کا ثبوت و تحقق اس کے لیے ضرور ہو کوئی مرتبہ مراتب عدم کا اس کی ذات  
 مستجمع کمالات کے لیے نہ ثابت مانا جائے۔ ورنہ ظاہر کہ اس کا موصوف بالذات ہونا غلط ہوگا  
 اور یہ لازم کہ جس تہ وجود کا عدم اس میں مانا جائے اس مرتبہ وجود میں وہ دوسرے کا محتاج ہو اور اس مرتبہ  
 وجود کے تحقق و ثبوت میں اس کی ذات کافی نہیں لازم اور یہی لازم کہ جبکہ واجب الوجود  
 مانا جائے وہ واجب الوجود نہ رہے۔ اور از جملہ ممکنات ہو اور ممکنات دوسرے کا محتاج نہیں و تسلسل  
 کہ سلسلہ وجود بالعرض بدون وجود بالذات بس سے عبارت ہے لازم اور کھلے محال کو متاثر لازم لہذا  
 ضرور کہ وہ موجود حق جملہ مراتب وجود کو محیط ہو اور اس کے جوہر اس کو وجود ذاتی اور وجود  
 اصلی کا کوئی مرتبہ نہ ثابت مانا جائے سب اس کے اظلال وجود کے پرتو ہوں۔ اور موجود بوجہ اظلال  
 یعنی وجود و کمالات وجود میں سب انہی کے محتاج نہ بالاصالت موجود پس یہ ثابت ہوا کہ کوئی



دوسرا نہیں۔ جو اس معبود حق کا شریک فی الذات والصفات ہو اور مثل اس کے معبود حق قرار پاوے۔  
 محتاج کی ہر شے دہر موجود کی خود دلیل روشن ہے کہ وہ اپنے محتاج الیہ کا بندہ ہے نہ یہ کہ خدا ہو یا  
 شریک خدا پس کہلا ثابت کہ معبود حق ایک ہے متصرف الذات والصفات احد لا شریک له صمد لا  
 ندک۔ اور چونکہ ہر ہر ذرات عالم سے اسی کے جود و عطا و کرم و سخا کا اثر ہے اور اسی کے کمالات  
 کا پر تو اور اسی کی وہ نوازی و بندہ پرورنی پر مرتب اور یہ خود واضح کہ جب اس نے بغیر عطا و عطا  
 محض اپنی عطا اور جود سے یہ جملہ جود و بود ہم سب کو مرحمت فرمایا ہے۔ سلب کو ظلم نہ دینا  
 ان کمالات و عطیات کا نیز تحت قدرت و دخل اور بایں معنی ہم سب کا نفع و ضرر اسی کی ذات  
 سرایا کمالات کے ساتھ وابستہ اور خود مسلم کہ مدار اطاعت و فرمان برداری جملہ اسی امید نفع و نفع  
 ضرر پر ہے۔ اور جس کے ساتھ امید نفع و اندیشہ ضرر بالاصالت وابستہ ہو۔ وہی حاکم حقیقی ہے  
 اور مالک اصلی وہی مفیض مطلق ہے اور وہی منعم برحق تو ایسے حاکم حقیقی کی طاعت اور ایسے  
 منعم حق کا شکر یہ ہر نفس پر ضرور اور جس نے دوسرے کو اپنے پر تو جمال و کمال سے ایسا کمال  
 یا جمال بنا دیا بحکم قدرت اس عین کمال و عین جمال کے سچے عشق و سچی محبت کا تخم ہر شے اور ہر حال  
 میں ہونا لازم کیوں نہ ہو۔ انسان مجبور غلے حبس حسن الیہ و شکر النعم واجب از جملہ مسلمات  
 سے و نعم ماقابل قائل سے براے سجدہ و سرب ابرو و بد لہا ذوق ایمان آنسری بندہ  
 اسی علاقہ صداقت و عشق و محبت کو بندگی و عبودیت کہتے ہیں۔ ایمان و اسلام گویا اسی علاقہ عشق و  
 محبت کا عنوان ہے اور اسی علاقہ عشقی کو عشق حقیقی و محبت صداقت کہتے ہیں اور لفظ اسی  
 قویہ کے کہ عشق و محبت نیز اس کا عنوان ہے اور حاکمی و محکومی نیز اس سے عبارت ہے ایک کو  
 عابد اور دوسرے کو معبود یا ایک کو سام اور دوسرے کو محکوم تعبیر کرتے ہیں۔ خوب کہا جس نے کہا  
 عاشقی حبیت بگو بندہ جانان بگوں

اور عشق و محبت کو وکوان مجازی یا یہ لازم کہ عاشق اپنی مرضیات کو محو مرضیات محبوب کر دے اور  
 اپنی خواہشات سے بالکلیہ طے ہو مرضیات محبوب اس کی مرضیات ہوں اور خواہشات  
 محبوب اس کی خواہشات۔ اور جبکہ عشق مجازی کو یہ مرتبہ لازم نہیں تو موافق مسئلہ مسئلہ شئی اذ ثابت  
 شدت بوازم و اشارہ ترتیب ان آثار و لوازم کا مرتبہ عشق حقیقی کو بالا و لئے لازم بندگی و عبودیت



اطاعت و فرمانبرداری اتی مرضیات محبوب حق کی اتباع اور اس کی خواہشات قلبی کی اطاعت کا عنوان ہے۔ پس لازم نہیں کہ تمامی مخلوقات و لوکان کذا و کذا اس کی مرضیات کا اتباع کریں اور اس کے اوامر و نواہی کی اطاعت اور چونکہ وہ کمالات میں یکتا ہے اور اس کے جوہ و عطا کر م و سخا میں کوئی دوسرا شریک نہیں آئندہ ہی ضرور کہ اس علاقہ اطاعت و بندگی میں کسی دوسرے کو شریک نہ کیا جائے اور حق عبودیت و بندگی کو خالصاً اور ایک جاۓ و درہ و صورت عدم اطاعت یا در صورت شرک فی العبادت کفران نعمت کا قبائل و بغاوت و سرکشی کی نکتہ و نکال میں گرفتار ہونا ضرور مگر ظاہر ہے کہ دوسرے کی مرضیات قلبی و خواہشات نفسی پر باوجود اتحاد نوعی و علاقہ کچھ ہستی تا وقتیکہ وہ خود ہی نہ مطلع فرماوے۔ ہم اور آپ مطلع نہیں ہو سکتے اقبال اس بارہ میں ہماری آپ کی کسی صاحب عقل کی عقل و لوکان صاحب کافی نہیں محض انسانی کا کمال اس سے زیادہ نہیں کہ حسن و قبح شیا کو علی ماہی فی نفس الامر اور اک کر کے مگر کیا عجب جو چیز کہ حسن ہے عارضین قبیح قرار پاوے اور نامرضیات محبوب میں داخل اور جو شے کہ قبیح عند عقل ہی عارضین حسن ہو، درجہ بلکہ مرضیات محبوب شیا مل یا جیسا کہ شاملین و نیا و سلاطین و گاہے بگاہے برنجند و گاہے بوشناۓ خلعت و ہند ممکن کہ وہ سلطان حق و حاکم برحق جسکو ہم حسن سمجھا۔ ارتکاب اس کا عندہ تعالیٰ القبحہ عسری موجب عتاب ہو اور جو ہمارے اور اک عقل کے موافق قبیح تھا، مثال اس کا بحسنہ عرضی موجب ثواب یا بر بنابرے نیازی و بنا علی غنائہ تعالیٰ امر بالعکس ہو اور امور عندنا منہی عندہ تعالیٰ ہو اور منہی امور باجملہ عقل انسانی و لوکان کا ملا اس بارہ میں کافی نہیں بیشک اسی کی ضرورت ہے کہ جس کی مرضیات پر عمل و نامرضیات سے حذر کرنا ہے وہ خود اپنی مرضیات و نامرضیات پر مطلع فرماوے اور طریق اطلاع ایسا صحیح جس سے بالیقین ثابت ہو جائے کہ یہ اطلاع من عندہ تعالیٰ ہے نہ من عند غیر مگر مسلم کہ محبوبان دنیا یا حکام مجازی باوجود نسبت یگانگی و اتحاد ہرگز ناکس سے اپنی مرضیات اور اپنے مافی الضمیر کو نہیں کہتے اور نہ ہماری عقل و لوکان علی مرتبہ ان کی مرضیات کی اطلاع کے بارہ میں کافی وہ محبوب حق و حاکم مطلق باوجود اس سترق مرتبہ کے کیوں کر ہرگز ناکس کو اپنی مرضیات کی اطلاع دے سکتا ہے۔ یا اس کی مرضیات و نامرضیات کے بارہ میں ہماری تقاری کسی صاحب عقل کی عقل میں کر کافی ہو سکتی ہے۔ بیشک ضرور ہے کہ وہ ہی اپنے کسی متعجب خاص کو جسکو علوم رہنہ و نکات فی الفہم پر مجبور فرمایا جاوے۔ اور جس کے کمالات علیہ



و محاسن و ملکات علیہ اس کے نزدیک اس مرتبہ پسندیدہ ہوں کہ اگر بنا اس پسندیدگی کے وہ سب میں  
 برگزیدہ قرار پائے اور مرتبہ قرب خاص کے ساتھ توازن اجائے اپنی مرضیات و نامرضیات پر مطلع قرار  
 اور برساتی اسطرحہ صدفہ کے بتو تم اور سب عوام کو مطلع ہو۔ یا تجاہد بدون واسطہ ایسے مقرب کے  
 طریق عبادت قرار بندگی و اطاعت پر آگاہی و اطلاع نہ عادتہ ممکن اور نہ صرف عقل کسی کی و نہ کلام  
 مقرب اس بارہ میں کافی آئی ہی مقرب خاص کو یہ فی با بین ہمارے ہمارے اور اس مہجود حق کے  
 واسطہ قرار پائے، بتی در سول کہتے ہیں پس اقرار توحید کو نہ سب کہ اقرار رسالت نیز اس کے ساتھ  
 ہوتا کہ اس تصدیق رسالت کے بعد برہمنوں نے اس رسول حق کے طریق عبادت پر ہم بندگان بنائے  
 کہ پوری اطلاع ہو اور راہ ہدایت و سعادت و ضیاء مہجود حق نصیب ہو یہ نہ کہ کبھی کبھی لہذا بارہ  
 راہ سے بے راہ ہوں اور غلو کے مضمون فی کل وادیمون ہشتکے پیریں اور مشرک مقصود یعنی مقام قرب  
 و مقام وصول الی اللہ سے محروم رہیں یا اپنی عقل ہمارا کو اس بارہ میں اپنا ہیر بنا کر مرتبہ عشق و محبت  
 حقیقی و مرتبہ فرمان برداری و اطاعت حق سے جبکہ محجور مرضیات ہونا لازم تھا اور فناء فی حق  
 محبوب ہو کر رہنا ضرور دور رہ کر اپنی عقل ناتمام و علم ناکافی کے اتباع کی بدولت مرتبہ عبودیت و نیاز و مرتبہ  
 اطاعت و بندگی سے محروم رہیں اور امن اخذ اللہ ہوا کہ مصداق یہ باطل بہ بدعت عقل ثابت ہو کہ اقرار  
 رسالت نیز توحید و ایمان و اسلام کو اقرار توحید و اقرار رسالت دونوں کے ساتھ  
 وابستگی ہے اور تنہا اقرار توحید و بارہ نجابت اخروی کافی نہیں اور عقول ناقصہ و علوم ناکافیہ کو اس بارہ  
 میں کافی سمجھنا اور دست ہار رسالت و پابندی مذہب کو غیر ضروری خیال کرنا مرتبہ عبودیت و مرتبہ بندگی  
 کے بالکل مخالفت ہے۔ جسے شبہ شمار بعبادت ہے اور از جملہ لوازمات کفران نعمت و عافو تا اللہ و سائر  
 مسلمین گمراہی ثابت ہوا کہ رسول مقرب درگاہ خداوندی کو کہتے ہیں اور تقرب اود یہ مقبولیت کسی  
 جمال جسمانی اور حسن صورت پر مرتب نہیں۔ بیشک جسم و روح میں یہ علاقہ کہ جسم اگر ظاہر ہے، تو روح  
 اس کا باطن و اظہار عنہ ان اباطن پس تنہا ظاہر پیا کی نظر قاصر رہ سکتی ہے جبکہ تا باطن رسائی  
 نہ ہو اور جو ظاہر و باطن کو یکساں دیکھنے مطلع نظر اس کا باطن ہو گا ظاہر اسی بنا پر اشارت ہے ان اللہ نظر  
 الی صمد کم و اعلم کم و لکن اللہ فی نظر الی قلوبکم دنیا تکم پس مدار قرب الہی کمالات روحانی پر ہے نہ غیر پر  
 جس کو مخلوقات و کردہ رعایا و گرد و عباد میں سے کمالات روحانی پر مجبور فرمائے اور نہ انہی افضل



وہ یاقوت علمی و ملکات فاضلہ راخدا علیٰ رحمت فرمائے جن کی بنیاد پر تمامی موجودین وقت و مبعوثین الہم پر  
 ایک کو نصیبت ہوئے اس کے علوم کاملہ و ملکات قویہ فاضلہ کو یہ لازم کہ ہمہ اطاعت ہو کر رہتا اس کا شمار  
 ہو اور نامرضیات باری سے حذر اس کا مقتضائے ذات مرضیات باری پر بقدر الاطلاع اسکو احاطہ  
 پہل اور مزاج چشتی اسی حاکم مطلق و معبود حق کا اس کو پورا سلیقہ و بالچاہے جسکو اس مرتبہ کا کمال نصیب ہو  
 وہی مقرب ہوگا۔ اسی کو مرتبہ اطلاع مرضیات و نامرضیات یعنی منصب رسالت و نبوت چسکو  
 منصب نیابت و مرتبہ وزارت نیز کہہ سکتے ہیں متنازع فرمائیں گے۔ اس مرتبہ کمالات کے انصاف  
 اور اس مرتبہ قرب کی قابلیت پر مدار کا نبوت ہے معجزات و خوارق عادات کا ظہور اس منصب عالیہ  
 کے ثادے ہے اور یہ سب از جملہ آثار نبوت ہے نہ از جملہ مدار نبوت اثر ہے بعد وجوہ شے ہوتا ہے  
 وہ مدار شے پس کو تقہ مدخل وجود اسے ہونا لازم ہے کیوں کر ہو سکتا ہے۔ تو عرض کہ نبوت و رسالت  
 کا مدار اظہار خوارق و معجزات پر نہیں اگر تمامی اتنی اور گروہ رعایا جس کی طرف اسکو مبعوث فرمایا گیا ہے  
 اس کے کمالات علمیہ و علمیہ پختہ کر کے بشاوت عقل جانب بے ثر و داس کے منصب کی تصدیق  
 کر لیں اور اس کو رسول بحق سمجھیں تو نبی معجزات کا اظہار بھی ضرور نہیں ہے۔ پس خوارق و  
 معجزات جو از جملہ آثار لازمہ نبوت و رسالت ہیں ان کا مدار نبوت ہونا کیونکر صحیح۔ آدم ہر جب کھیا  
 جاتا ہے کہ تمامی مخلوقات منظر وجود باری ہیں کمالات وجود باری سب میں علی قدر قابلیت جلوہ  
 اور نوع انسان ان سب میں منظر تمام اور حضرت ابنیا علیہم السلام علی فرق مراتبم اس نوع انسان  
 کے افراد کمال اور یہ خود سلم کہ خالق برتر عز شانہ و جلالت قدرتی کی وہ لوح قدرت اور وہ قوت ارادہ  
 کہ فعال لما یشاء و فعال لما یرید اس کا عنوان اور ان اللہ علی کل شے قدیر۔ اس کی تعبیریں ضرور  
 ہے کہ ہر انسان میں بقدر قابلیت یہ صفت کاملہ جلوہ گر ہو اور جیسا کہ باری عزوجل کے ارادہ قویہ  
 و قدرت کاملہ کو یہ لازم کہ اذ اراد اللہ شیئاً یقول لکن فیکون یعنی جس شے کو مراد کرنا چاہے  
 اس کے امر کو مینی کو اس شے کا تا مرتبہ وجود انما لازم ہو علمہ انسان بالخصوص کمال الانسان کو کہ  
 گروہ انبیاء جس سے عبارت ہے تشریف ضرور کہ ان کو اس مرتبہ قابلیت کاملہ کیساتہ نوازا جائے کہ انکی قدرت  
 اور ان کا ارادہ اتادہ قویہ و قدرت کاملہ باری عزوجل کا منظر و ممرین کے جب چاہے بقابلہ  
 منکرین ان کی قدرت اور ان کے ارادہ کو اپنی قدرت کاملہ اور ارادہ قویہ کا مرنا کر ان کے بارے



اظہار خوارق کر دیا جائے اور منکرین کو ان کے مقابلہ اور معارضہ سے عاجز نہ تابدظہور اس حجت قویہ  
 کے جس میں منکرین کو گنجائش و مزون نہیں۔ اس کے دعویٰ صادقہ کو ثابت کر دیا جائے۔ اور اس امر  
 کی تصدیق کہ بے شبہ یہ رسول منزل من اللہ ہے اور پچا بنی قرینات اور نامرضیات باری کی وہی  
 تفصیل ہے جسکو وہ کہے اور بیان کرے۔ اس ضمن میں مجدد اللہ یہ بھی ثابت ہو گیا کہ خود اقرار توحید  
 کو اقرار رسالت و تصدیق رسالت لازم ہے۔ کیونکہ اقرار توحید کو یہ ضرور کہ معبود حق کی اطاعت  
 بلا شرکت غیر ہے اپنے ذمہ لازم سمجھے اور جس کی اطاعت کو وہ معبود حق عین اپنی اطاعت ثابت  
 کر دکھائے اسکو علی الرا اس و عین تسلیم کرے۔ پس جبکہ پہلے بنی کی تصدیق خود فرمائی گئی اور اس کے  
 دعوے کے احقاق میں بمقابلہ منکرین وہ حجت قویہ پیش کی جس کے معارضہ سے باوجود توحیدی  
 مقابل عاجز اور اسی بنا پر اس خارقہ کا منجزہ عنوان یہ ثابت کر دکھایا کہ بے شبہ یہ بنی من عندنا  
 منزل ہے اس کی اطاعت عین ہماری اطاعت سمجھو اور اس کے دعوے نبوت کی تصدیق کرو  
 تو بعد ثبوت ایسی حجت قویہ کاملہ کے جو شخص کہ اس کی تصدیق نہ کرے اور اس کے ادا مرد تو اچھی  
 کی اطاعت سے منحرف ہو تو اس کا یہ انکار اور یہ اعراض بے شبہ و دامن سے قالی نہیں اور ضرور  
 کسی ایک پر مبنی ہے یا وہ شخص اپنے کو کسی دو سر خدا کا بندہ سمجھتا ہے اور اطاعت اس دوسرے  
 کی اپنے ذمہ واجب جانتا ہے یا برغم خود وہ کسی کا بندہ نہیں خود مستقل ہے۔ جو چاہے سو کرے نہ  
 کسی کی اطاعت کے تعلق نہ بندگی سے علاقہ یا جملہ زبان قال سے گودہ مدعی توحید ہے مگر زبان  
 حال سے گویا اس کی تغلیط کرتا ہے اور اپنے دعوے توحید کی آپ تردید۔ آج کل اقرار توحید اقرار  
 رسالت و تصدیق رسالت کو مستلزم اور انکار رسالت کو انکار توحید لازم سمجھی دو اعلیٰ عقلی حقیقی  
 توحید وہی ہے کہ اقرار رسالت و تصدیق رسالت اس کے ساتھ ہو ورنہ در صورت توحید ہے  
 نہ در حقیقت۔ اور الحمد للہ کہ خود ہر توحید کا مستلزم اقرار رسالت ہونا شہادت عقل ہے نیز  
 ثابت و متحقق ہوا اور دعوے مستلزم توحید تصدیق رسالت واضح طور پر پایہ ثبوت کو پہنچا  
 خیر یہ کلام ضمنی تھا کلام سابق کا یہ خلاصہ کہ ان کامل یعنی گردہ انبیاء کے مرتبہ کمال کو یہ لازم  
 کہ وہ قدرتہ کاملہ و ارادہ قویہ باری کے مظہر ہوں اور جس چیز کو مرتبہ وجود میں لانا چاہیں اور بارادۃ  
 من اللہ و ارادہ منہ منہ ہی طور پر انکا ارادہ اس کے ساتھ متعلق ہو تو ان کے امر تکوینی کے بعد بارادۃ



تعالیٰ و شیعہ اس چیز کا مرتبہ وجود میں آنا نیز ضرور ہو۔ مگر یہ قابلیت کاملہ اور یہ قوت ارادہ بغیر قوت خیال  
 و بدون خلوة و صفاء عن بغیر حاصل نہیں ہو سکتی اور ایسی قوت قویہ اور ایسا خیال راسخ جیسا کہ گاہ  
 و محی من اللہ ہوتا ہے اور کسی کے مرتبہ کمال کو لازم جیسا کہ گروہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ایسے  
 ہی گاہ کسی تیز ہوتا ہے اور اس شق ثانی کی نیز دو قسم میں ایک وہ کہ کسب اس کا علیٰ پنج الحق ہو  
 اور جملہ بکستہ اوقات و مطلق دوسرے وہ کہ کسب اس کا علیٰ پنج الباطل ہو اور باستمداد نبی نہایت  
 و شیاطین و جنات و ابلاؤ للانسان و متحانانہ نسبت انسان قوی القدرت بحول فرمایا گیا ہے قسم اول  
 جس کا وہی عنوان ہے گروہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص سا اور قسم ثانی جس کی کسی تعبیر  
 ہے ایسی عام کہ تنہا مقربان بارگاہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں وہ قسم کسی جس کا کسب علیٰ پنج الحق ہو  
 اس کے البتہ اتباع انبیاء و مقربان درگاہ یعنی حضرات اولیاء کے ساتھ علاقہ خصوصیت ہے اور قسم ثانی  
 کسی کو اہل باطل کے ساتھ علاقہ خاص گروہ انبیاء کے خوارق کو جو طیفیل اتباع انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام  
 اس مرتبہ شرف کے ساتھ نواز جاتے ہیں کرامت کہتے ہیں۔ اور اہل باطل کے اگر خوارق عادات  
 تا بمرتبہ وجود اس استمداد و تحریک و سرزیم و غیرہ ان کی تعبیرات میں اور وہ جملہ بعد از شیاطین و جنات  
 مرتبہ و محال آتی ہیں اس تقریر سے فی بابین کرامات و استمداد اجات و غیرہ اہل باطل نیز فرق  
 معلوم ہو گیا ہوگا۔ اول یعنی کرامت کو یہ ضرور کہ صاحب رتقہ از جملہ اتباع انبیاء ہو اور شریعت حقہ  
 کا تتبع عقائد و اعمال میں ہمہ جہت مریضیات خالق کا پیروا جسے شخص سے جو خارقہ عادات  
 اگر آتا و اگر نا بنیہ مرتبہ وجود میں آوے بے شک وہ کرامت ہے اور خود اس کے عقائد و اعمال  
 کی حقانیت کی دلیل۔ اور ثانی یعنی استمداد اجات و غیرہ کو یہ ضرور کہ صاحب خارقہ تتبع شریعت  
 نہ ہو۔ اور عقائد و اعمال و اقوال میں اپنی ہوائے نفسانی و جاذبہ شیطانی کا پیروا ایسا  
 خارقہ نہ خود حق نہ صاحب رتقہ کے عقائد و اعمال و مسلک کے مذہب کی حقانیت کی دلیل۔ اور قسم  
 اول چونکہ اسلاف و اقراد یعنی حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے اور انہیں  
 کے منصب رسالت و منصب نبوت کے لئے از جملہ خصائص تہذا لازم کہ اگر کوئی مدعی کا وہب  
 دعوے کا وہب کے ساتھ مدعی نبوت ہو کر نبی بننا چاہے اور اپنے دعوے کا وہب کے مقارن  
 احتیاج عواہ کوئی خارقہ ظاہر کرنے اور دوسروں کو اس کے معارضہ سے عاجز کر دے مدعی کا وہب



ہرگز ہرگز کوئی خارقہ بڑا ہو یا چھوٹا ظاہر نہیں کر سکتا اور ایسا ہی بامقصد تعالیٰ واجب ہے کہ بقدرت  
 تعالیٰ و تقدس وہ اس ارادہ میں ناکام رہے اور خود اظہار خارقہ سے عاجز یا عاجز ہو وہ خوارق  
 جسکو معجزہ کہتے ہیں مخصوص بجنسرات انبیاء میں صلوات اللہ علیہم و سلامہ اور انہیں کے مرتبہ قدر  
 کمالات کو لازم اور تسلسلہ انبیاء یعنی اگر وہ اولیاء کے ماتھے پر اکرا ماہم و بیہم جو خارقہ ظاہر  
 ہو اسکو کرامت کہتے ہیں۔ اس کو مرتبہ ولایت و مرتبہ قرب الہی کے ساتھ خاص و تفصیل  
 یہ دونوں قسمیں خوارق کی خود ہی حق ہیں اور صاحب خوارقہ اور اس کے عقائد و اعمال کی حقانیت  
 کی نیز دلیل۔ اور تیسرا ثلث خوارق کی جسکو اہل باطل سے علاقہ خاصہ ہے و رابطہ مخصوصہ  
 نہ خود حق نہ صاحب خارقہ اور اس کے مذہب کی حقانیت کی دلیل۔ اس جملہ بیان سے واضح  
 ہو گیا کہ اظہار خوارق از جملہ آثار خاصہ نبوت نہیں ہے چنانچہ مدار نبوت ہو و مدار رسالت  
 نیز یہ ہی ثابت کہ اظہار خوارق نہ کلیۃً حق نہ کلیۃً کسی کے حق ہونے کی دلیل۔ نبوت و رسالت کی  
 بنا خود ان کمالات روحانی پر ہے جو مدار قرب الہی ہیں نہ ظہور خوارق پر سچائی کسی رسول و نبی  
 کی اور سچائی کسی دین و مذہب کی یہ ہے کہ اس کا من اللہ ہونا ثابت ہو جائے اور بواسطہ  
 حقہ صاف کہ اس کا اہل نصیب ہو جو کمالات روحانی و علوم و اسخ و ملکات قاضیہ کے ساتھ  
 ممتاز ہو کر مدعی نبوت ہو اور بمقابلہ منکرین اپنی سچائی ان خوارق عادات و معجزات باہرات سے  
 ظاہر کرے کہ جن کے معارضہ سے دوسرے عاجز ہیں بلکہ شبہ سچائی ہے۔ اور دین اسکا  
 سچا دین۔ گریہ ظاہر کہ یہ جملہ دین مذہب اور یہ تمامی اوامر و نواہی اور یہ سب بندگی و عبادت  
 یا بمنزلہ اللہ طیب و معالجہ بلکہ ہے یا بمنزلہ قانون سیاست و آئین فلاح و صلاح و ملکیت  
 حکام و وقت۔ مطلب یہ ہے کہ ہر شخص مہلکات و مضرات بچے اور بغاوت و سرکشی سے  
 مجتنب تاحیات ابدی و بنیات اخروی نصیب ہو۔ اور مورد الطاف و انعامات حاکم حقیقی  
 بنکر مرتبہ قرب خاص کے ساتھ تہا را جائے اور جب یہ شان مرکوز خاطر ہو چکی تو خود معلوم ہو گیا  
 ہو گا کہ نظر باختلاف الماکن و ازمینہ و نظر باختلاف اشیاء و احوال و نظریہ تغیر احوال و عادات  
 و نظر بمغایرت عوالم و امراض جن کا تغیر خود مشاہد ہے اور ہم مقتضایہ کمال، مقتضایہ حکمت  
 خالق برتر بل شائد و کمالات حکمت ہر زمان و ہر مکان و ہر نوع اشخاص و امراض کا قانون معالجہ



جدا ہو گا و علیٰ ہذا ہر نوع ازمنہ و اشخاص کا قانون سیاست علیحدہ تہی و شخص کہ اصل معالج و اصل حاکم و سلطان  
 کی طرف سے بغیر من معالجہ یا بغیر من انتظام ہیجا گیا ہے۔ اگر فن خاص میں دستگاہ کامل  
 رکھتا ہو اور انتظامات خاصہ و معالجات مخصوصہ میں ماہر تو ایسا شخص ہر نوع زمانہ و ہر نوع اشخاص  
 کے معالجہ یا انتظام کے لیے کافی نہیں دوسرے طور معالجہ یا طرز انتظام کی جب ضرورت ہوگی ضرور  
 ہوگا۔ کہ اس کو اپنی طرف بلایا جاوے۔ آدہ دوسرا کامل نہیں جو ضرورت موجودہ کے بارہ میں بالکمال  
 ہو چکا ہے اس کے مبعوث فرمایا جاوے۔ اور جیسے کہ سابقین کی صلاح و فلاح اور ان کی معاش و  
 معامات کا انتظام مبعوث سابق کے اتباع میں مختص تھا۔ تو موجودین کی صلاح و فلاح اور ان کی معاش و  
 معامات کا انتظام جملہ مبعوث حال کے اتباع میں مختص ہو گا یہ لوگ اگر چاہیں کہ مبعوث سابق کا اتباع کریں  
 چاہا آزادانہ بسر کرے شک اندیشہ ہلاکت ہے خالی نہیں بلکہ بالیقین شیعہ بناوٹ ہے و مبعوث  
 تباہی۔ ہاں اگر وہ مبعوث جامع کمالات ہے و جملہ انواع صلاح و فلاح و جملہ اصناف ہدایات و  
 انتظامات پورا آگاہ ہر قسم کے علوم اور ہر قسم کے کمالات کے ساتھ اسکو کامل و مکمل بنا کر مبعوث  
 فرمایا گیا ہے تو بے شک ایسے مبعوث کی کثرت عامہ ہوگی۔ اور جملہ ازمنہ و اکنہ کو شامل۔ جملہ  
 شرائع و ادیان کو اسی کی شریعت کاملہ نسخ ہوگی اور ہر کہ وہ پر اسی کے اتباع و اطاعت کا لزوم بغیر اس کے  
 اقرار رسالت و بغیر اقرار پستی مذہب اور پستی شریعت اس کی کے ہر سیکو و لوکان کذب و کذاب  
 و وصول الیٰ اللہ ناممکن اور اسی کی شریعت و دین کا بقا رانی یوم القیامت ضرورہ اور یہ لازم کہ وہ  
 خاتم الانبیاء و المرسلین ہو اور سب کے بعد مبعوث کیا جاوے دوسرا اس کے بعد نہ بنی ہو نہ رسول  
 مقتصد کے حکمت باری و مقتصدانے ربوبیت رب مطلق یہی ہے۔ کہ ایسا کامل و اکمل اور اس متبہ  
 کا افسر علیٰ و فضل سب سے بالا و مبعوث ہونا دوسرے اس شرافت غلطی اور اس منصب علیا سے محرم  
 نہ رہیں۔ اور اس کامل و مکمل کی شریعت کاملہ کا نسخ شریعت غیر کاملہ سے نہ لازم آوے۔ بالجمہ یہ شہاد  
 عقل و بہ ضرورت قانون فطرت بقض ہدایت خلق اللہ انبیاء علیہم السلام صلوٰۃ و سلام کا مبعوث  
 ہونا ضرورہ اور وہی بہذا الترتیب۔ اعتقادات ملتہ مذکورہ کا جنکو آپ مسلمہ علماء رستائیں کہتے ہیں  
 نہ کرنا فصل تیسرے نزدیک سب انہو سے اور اوقات عزیز کا ناحق آفات۔ کوئی اہل مذہب ایسا نہیں  
 جو مدار حقانیت مذہب اظہار خوارق پر مجتہد ہو۔ اور سچی مقبولیت اور سچی نجات خیرات و حسنات



طریقہ موصول الی اللہ فی کل وقت کسی ایک مذہب میں منحصر رہتا ہو تب تک جملہ ادیان سماویہ اور  
جملہ مذاہب حقہ اپنے اپنے وقت میں حق تھے اور طریق بحکات اُن ہی میں منحصر رہتے بعد منسوختہ و  
مذہب حقہ نہ رہے اور بحکات دوسرے میں منحصر ہوئی علیٰ ہذا خوارق کو کلیتہً کوئی حق نہیں کہتا اور  
نہ صاحب خارقہ اور اُس کے حق ہونے کی کلیتہً دلیل مصائب کا تحمل و موت تک کی تلخ کامی کی بدولت  
کو نیز کلیتہً نہ کوئی مخصوص بہ اہل حق بتلا دے اور نہ سچے احوال و اعمال پر اُن کو مرتب دنیاوی غیر  
و جوش و اہل دنیا کی محبت مال کی طمع وغیرہ وغیرہ پر نیز اس مرتبہ مصائب کی برداشت ہو سکتی ہے  
بالجملہ ہر مسلمان کلیتہً کسی کے نزدیک دلیل حقانیت نہیں تصدیق رسالت و پابندی مذہب کی ضرورت  
مذہب منسوخہ کے اجماع آزادانہ معاشرت کا ابطالی تقاریر سابقہ سے ظاہر ایسی حالت اور ایسی  
صورت میں اُن اعتقادات کی تردید بے شبہ فضول ہے اور سعی لغو آئندہ اختیار بدست مختار اہل  
یہ امر جو دریافت فرمایا گیا ہے کہ اہل اسلام کے کسی نبی یا ولی کی روح بغیر منہدایت خلق اللہ  
و پس آتی ہے یا نہیں۔ یعنی بطور اوتار یا آواگون اہل اسلام میں سے کسی متغرب ظہور فرمایا ہے  
یا نہیں سو یہ خیال اہل اسلام کے نزدیک از جملہ خیالات باطلہ ہے۔ اور ظاہر عقل و ظاہر نقل کے  
بالکل خلاف۔ وقوع اس کا موافق اصول اسلامیہ کیوں کر ہو سکتا ہے۔ جسے شبہ منی علیٰ اکبار باطل  
باطل ہوتا ہے نہ واقع و تحقق۔ اور قول قائلان آواگون چونکہ ہمہ جہت خلاف ظاہر ہے۔ لہذا وہ  
اس بارہ میں مدعی ہیں۔ اقامت دلیل اُن کے ذمہ۔ ہمارا دربارہً تردید مجرد انکار کافی ہے لہذا  
اگر کوئی مقابل ہو اور دلائل پیش کرے۔ افشاء اللہ تعالیٰ مدلل طور پر باطل کر دیا جائیگا۔ اب دلائل  
کھڑے تقریر کو طول دینا بے سود ہے۔ اور آپ کے قیمتی وقت کی ناحق تفریح معاف فرمائیں  
وَاللّٰهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ وَهُوَ بِسَلِّ اَمْرٌ جَدِيدٌ عَلَيْنَا۔



# ہدیہ حمدیہ فی سنیہ النجاشیۃ العربیہ

## السؤال

حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کا خطبہ ہمیشہ پورا عربی پڑھا ہے حضور جب تک اس جہان میں  
تبشیر لیتے فرما رہے کہی جمعہ کا خطبہ عربی کے ساتھ دوسری زبان ملا کر نہیں پڑھا۔ جیسا کہ احادیث میں  
ثابت ہے پس حسب اصطلاح فقہاء کرام عربی میں پورا خطبہ پڑھنا سنت مؤکدہ ہوا جس کا حکم باعتبار  
عمل کے واجب آں ہے اس کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اس کے خلاف ہمیشہ عادت کرنا  
فاسق ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت حسب ارشاد حضور من ترک سنتی لم ینلہ شفاعتی محروم  
ہوتا۔ پھر حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بلا غرض دوسری زبان میں خطبہ کا جواز فرمانا کیا دلیل  
رکھتا ہے۔ اگر تمام صاحب کتاب کی اس میں تقلید کی جاوے تو فاسق بنتا ہے۔ اور اگر آپ کے فرمان  
پر عمل نہ کیا جائے تو تقلید کو بالائے طاق رکھنا ہے گو صاحبین کا مذہب عدم جواز ہے لیکن تنبیہ  
امام صاحب کا قول واضح ہو۔ صاحبین کے قول کے اوپر کیسے عمل کریں گے۔ اگر یہ کہا جاوے  
کہ مثل قرأت فی الصلوۃ سیارہ میں ہی امام صاحب کا رجوع الی قول صاحبین ہے تو یہ نقل سے ثابت  
نہیں۔ بلکہ نقل اس کے خلاف ہے شامی و در مختار جلد اول صفحہ ۳۴۰۔ ملاحظہ ہو۔ تو اب امام صاحب  
رضی اللہ عنہ کے فرمان کو مانیں اور فاسق نہیں یا سنت مؤکدہ پر عمل کریں اور ترک تقلید کریں امید  
کہ امر حق کو مدلل بیان فرما کر اس خدشہ کو رفع فرمائیں گے۔ فقط

## الجواب

اللہم انا الحق حقا وازرقنا اتباعہ وارنا الباطل باطلا وازرقنا اتباعہ بندہ غیف خادم الطلبة احقر الزین  
احمد حسن عفرہ۔ بعالی خدمت مولانا اعظم مکرم و محترم مخدوم و مطلق جناب مولانا الموصی احمد صاحب کتابی  
سلمہم اللہ تعالیٰ و دامت برکاتہم ہمہ سلام سنون مکلف کہ نامہ سرایہ غرت ہوا۔ حیران ہوں جواب  
کیا لکھوں مولانا مجھے جیسا ناما کار کہ جس کو مہوز نہ مسائل ضروریہ دین پر عبور نہ آیات قرآنی و



واحادیث نبوی کا صلوات اللہ علیہ وسلم بطور صحیح ترجمہ کرنے کا سلیقہ کیوں کر اس قلیل ہو سکتا ہے کہ علماء بکبار کے شبہات کا جواب دے سکے اور ان حضرات کو اتفاقاً اگر کسی مسئلہ میں خلیفانِ خاطر پیش ہو سکوں گے کر سکے۔ اور وہ سخن دل نشین کہے کہ لائق پذیرائی ہو۔ اور مورثِ اطمینان مولانا اپنا مبلغ علم اسی قدر ہے کہ جس بارہ میں کوئی خدشہ پیش ہوا۔ آپ جیسے علماء کی طرف رجوع کر اپنا اطمینان قسب حاصل کر لیا۔

یہ تو قسمت تھی کہاں کہتے کچھ کسبِ مال بے کمالی میں یہی فنوس میں کمال تھا۔  
بالجملہ اپنی ناگہانی عذر بھیج ہے کہ جواب نامہ سے معافی چاہوں۔ مگر چونکہ تعمیل ارشادِ بنی گان سرمایہ سعادت ناچار تعمیل حکم جو کچھ اپنے علم ناقص اور فہم نارسا میں ہے۔ بنامِ خدا حوالہ قلم کرتا ہوں اور اصلاح اس کی حوالہ فہم ثاقب مگر اول چیدامور بطور مقدمہ پیش کرتا ہوں جنکا ملاحظہ اصل مطلب ملحوظ خاطر رہیں۔

سہلہ مقدمہ انواع متفادہ اوراقِ مقامِ تباہہ اپنی اپنی حقیقتِ نوعیہ میں باہم تباہن ہوتے ہیں حقیقت جنسیہ میں سب مشترک اور وہ حقیقت جنسیہ سب پر صادق۔ دوسرا مقدمہ عام ایک نہ کل ہے کہ وجود اس کا بوجہ فرد ہا ہو سکتا ہے اور انتفاع اس کا باانتفاع جمیع الافراد۔ تیسرا مقدمہ جو امر اور جو چیز کہ عقلاً یا شرعاً بالنظر الی الذات یا بالنظر الی اعتبار جائز ہو اور ممکن۔ بالنظر الی غیرہ بالنظر الی اعتبار آخر واجب ہو سکتی ہے یا ممکن۔ چونکہ مقدمہ وجوب احد الصنادین مستلزم لمحرمۃ الآخر و مستلزم احد ہما موجب لوجوب الآخر۔ پانچواں مقدمہ حصر حقیقی بمقابلہ جمیع ماعداد ہوتا ہے اور حصر اضافی بمقابلہ ایضا الیہ بعد تمہید ان مقدمات کے گذارش ہے فرض و واجب و مندوب و مکروہ و سنت و مکروہ و سنت ہدی اور جائز یعنی مباح جو اقسام مامور ہیں اور جواز افضل کے فرد گو بوجہ قسم یکدیکہ ہونے کے فی ہن ان کے تباہن ہے۔ اور حقیقتِ نوعیہ ہر ایک کی جدی اقتدار و لوازم مرتبہ حقیقتِ نوعیہ ہر ایک کے بعد ہے مگر حکم مقدمہ اولیٰ نفس جواز جو بمنزل حقیقت جنسیہ ہے ان سب میں مشترک اور ان سب پر صادق فرض و واجب وہ کہ جواز افضل مع عدم جواز التکرار اس کی حقیقتہً اور مندوب و تحبی وہ کہ جواز افضل مع جواز التکرار جو اس کی تعبیر اور مکروہ وہ کہ جواز افضل مع جواز التکرار اس کا عنوان اور جائز و مباح وہ کہ جواز افضل مع جواز التکرار اس کی تعبیر سنت و مکروہ وہ کہ فعل اس کا سوا طبعہ ثابت ہو اور ترک



یعنی عدم فعل مرتبہ ثبوت کو نہ ہو سکتے۔ آخر سنت ہدی وہ کہ جس کا فعل ترک و زوال ثابت بالجملة حقیقہ نوعیہ  
ہر ایک کی مجدی ہے۔ اور باعتبار حقیقہ نوعیہ فی مابین ان کے تباین اور بوجہ تباین مرتبہ حقیقت نوعیہ جو  
آثار و لوازم خاص اس مرتبہ حقیقہ نوعیہ کے ہیں فی مابین ان کے تباین ضرور اور یہ لازم کہ وجود  
ایک کی حقیقہ نوعیہ کا جن لوازم و آثار کو مستلزم ہے دوسرے کی حقیقہ نوعیہ کا وجود ان کے عدم کو مستلزم  
ہو مگر نفس جواز میں جو بمنزلہ حقیقہ حسیہ شبہ ایک اور جواز فعل سب پر صادق مگر حکم مقدمہ ثانیہ  
اطلاق جواز اور غلط جاز اس پر صادق کرنے سے اس کو فرض سمجھنا یا واجب جانتا یا سنت ہو کہ وہ یا  
مستحب و مندوب سمجھنا یا ان میں سے کسی خاص کے لوازم و آثار کو مترتب کرنا ضرور غلط ہے دوسرا  
کہہ سکتا ہے کہ میری مراد مکروہ ہے یا مباح یا مخصوص ایسی حالت میں کہ وہ خود یا اس کے اتباع جواز  
جواز علماء و سنیین ہوں اس کلام کی مراد کو بصراحتہ بیان کریں مثلاً فیما نحن فیہ کہ مذہب امام علیہ الرحمۃ  
کثر اللہ تابعیہ جواز بقراءة بالفارسیہ نقل کیا جاتا ہے۔ یا یہ کہ شروع صلوة بغیر العربیہ جائز ہے یا خطبہ  
بغیر العربیہ پڑھنا صحیح مگر علماء و سنیین تصریح کرتے ہیں کہ اس جواز و محبت وہ جواز مراد ہے جو گراہتہ  
تحریمی کے ساتھ متحقق ہوتی الذا المختار و صح شروع ایضاً مع کراہتہ اسیرم تبسج و تحلیل و تحمید و سائر  
کالم تعظیم خاصہ تعالیٰ کما لو شرع بغیر عربیہ اسے لسان کان و حصہ البروی بالفارسیہ و شرطاً عجزاً  
دلی نہ الخلاف الخطبہ و جمیع اذکار و صلوات و نقط منہا و ایضاً فیما و کفست تحمید و اوتھیلہ اتوبیہ للخطبہ المعروف  
مع الکراہتہ پس لفظ جواز اور لفظ صح سے مواظبت علی فعلہ کیونکہ بھی مواظبت علی الفعل خاص و منہا و واجب  
و سنت موکدہ کی حقیقہ نوعیہ کے لوازمات خاصہ و آثار مختلفہ میں سے ہے۔ مستحب و مباح یا مکروہ جو  
باعتبار اپنی اپنی حقیقہ نوعیہ کے فرض و واجب و سنت موکدہ کے مابین ہیں۔ ان کے آثار و لوازمات  
میں سے نہیں۔ چونکہ فرض و واجب و سنت موکدہ کی حقیقت خاصہ جو ملزوم ان لوازمات و آثار کی تہی  
بحکم تبانی حقیقہ مرتفع ہے تو ارتفاع ان لوازم کا نیز ضرور فان رفع الملزوم مستلزم لارتفاع اللوازم  
ایضاً فی صورتہ کون اللوازم مساویۃ الملزوم بلکہ خود جانب فعل یعنی قرأت القرآن بالفارسیہ فی حالت  
الصلوة یا قرأۃ الخطبہ بالفارسیہ کو جبکہ امام علیہ الرحمۃ نے مکروہ فرمایا تو علی قول الامام اس پر مواظبت منق  
ہو گئی اور اس کے ترک یعنی قرأتہ بالعربیہ و خطبہ بالعربیہ پر مواظبت لازم بالجملة لفظ جواز فراسے سے مواظبت  
ثابت تا کہ لازم ترک استتہ بالمواظبت قاسق کہن ہماری غلطی ہے۔ اور بڑی گستاخی کبریت کلہ بخیر جن



انوار ہم ان یقولون الا کذباً اور حکم مقدمہ ثانیہ چونکہ وجود اس حجاز کا جو عام ہے اور ان سب افراد  
 کے لیے کلی مشترک وجود فرد ماہوسکتا ہے اس کے وجود سے فرد خاص کا وجود سمجھنا ضرور غلط ہے  
 اور جبکہ حکم عموم آیت شریفہ فاقروا قیسر من القرآن قرأۃ ماقیسر سوار کان فاتحۃ الکتاب او غیرہ فرض  
 درکن ہے۔ اور حکم حدیث صحیح لاصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب قرأۃ فاتحۃ عامۃ واجب علیہا  
 حکم عموم فاسوالی ذکر اللہ فی حالت الخطبۃ مطلق ذکر سوار کان بحمید و تلیل و سوار کان بالعربیہ وغیرہ  
 رکن خطبہ ہے واللہ ذکر الطویل علی قدر التشہد المشتمل علی الحمد والثناء والصلوۃ علی النبی والو عظمہ والتذکیر  
 و قرأۃ القرآن و استسراء بالعربیۃ مسنون اور بنظر عموم آیت اولی فی حالت الصلوۃ قرأۃ واجبہ  
 آیات کانت سے نفس فرضیہ و نفس کون صلوۃ روا۔ اور بلحاظ سقوط طمرتہ فرضیہ اس پر اکتفا صحیح و  
 درست مگر بصورت اکتفا علیہا خاص تسبیح فاتحہ جو واجب تہی اس کا ترک لازم و ترک الواجب  
 حرام پس اکتفا علی غیر الفاتحہ نیز حرام علیہا باعتبار نفس عموم ذکر اللہ خطبہ بحمید و تلیل و غیرہ یا خطبہ  
 بلسان غیر عربی گو صحیح اور بلحاظ سقوط نفس رکنیہ خطبہ اکتفا علیہا جائز مگر اکتفا علیہا چونکہ ترک نہایت کو  
 مستلزم اور خطبہ طویلہ بلسان عربی جو مسنون تھا اور اس پر مولیت ثابت اس اکتفا علیہا سے اس کا  
 ترک لازم لہذا بکراتہ تحریمہ ضرور مکروہ اور حکم مقدمہ ثالثہ شے واحد کا باعتبار میں مختلفین جائز و  
 صحیح باعتبار مکروہ یا حرام باعتبار آخر ہوتا ممکن اور خود مسائل شرعیہ سپر شاہد دیکھئے صلوۃ فی الارض  
 المنصوبہ گویا النظری ارکان الصلوۃ جائز اور مستقیم صلوۃ مگر بالنظر الی کونہا فی الارض المنصوبہ ضرور حرام  
 اور موثر محصیت تخفف سے گو حکم غسل قد میں ساقط و بحالت تخفف غسل قد میں ناجائز مگر محصیت  
 خرم فی الماء و غسل عشاء و الوضوء گویا بالنظر الی رکنیۃ الوضوء صحیح مگر بالنظر الی الاعراض عن الرقصۃ لاریب موثر  
 محصیت مسلم الثبوت و غیرہ کتب اصول کو ملاحظہ فرمائیے اور جبکہ حرمت یا کراہت اسکی باعتبار آخر صحیح  
 و ثابت تو حکم مقدمہ رابعہ جیسا کہ ہم ہو گا یا مکروہ تو نہ اس کی ضرور واجب ہو گی اور اسی ضد پر غلطیہ  
 لازم بالجلد واضح ثابت کہ گو امام علیہ الرحمۃ نے خطبہ بلسان غیر عربی و قرأۃ القرآن بلسان غیر عربی کو اعتباراً  
 صحیح و جائز فرمایا مگر جبکہ باعتبار آخر اسکو حرام یا مکروہ نیز فرماتے ہیں اور اس کے ترک پر مولیت لازم تو پھر امام  
 علیہ الرحمۃ کثر اللہ تابعیہ یا ان کے متعین پر ترک سنت مؤکدہ یا ترک واجب کا اور وہ ہی علی سبیل الموطبۃ  
 والدوام الزام لگانا کیونکہ دست اور وعید فسق کے ساتھ ان کی تہدید کیونکہ صحیح کے شک غلط بیشک غلط



اور اپنی خطا بھی اس الزام سے جا کا نشانہ صحیح۔ اس میں الزام ان کو دیتا تھا قصور اپنا کھل آیا ۴۔ باقی دوبارہ رجوع  
 ایام الی قول الصاجین باستنا و عبارت در مختار یہ خدشہ پیش کرنا کہ یہ رجوع خاص در بارہ قرأت  
 فی الصلوٰۃ ثابت ہے۔ لانی غیر ایضاً مولانا خطا معاف یہی عین خطا ہے اصل یہ کہ در بارہ شروع  
 صلوٰۃ و در بارہ قرأت فی الصلوٰۃ شروع بلسان الفارسیہ اور قرأت بالفارسیہ دونوں کے جواز و  
 صحت کو منسوب الی الامام کہا گیا ہے بعض کہتے ہیں۔ دونوں مسئلوں میں امام علیہ الرحمۃ نے رجوع  
 الی قول الصاجین فرمایا اور علی قول بعض خاص در بارہ قرأت نہ در بارہ شروع اور اصح قول اخیر  
 ہے فی اللہ المختار و جعل العین الشریعہ کا لفظ لا سلف نہ فیہ ولا سند نہ یقویہ بل جعلہ فی  
 اللہ ترخانہ کا تلبیہ یحیی اتفاقاً ظاہر کالمین رجوعہما الیہ لا ہوا لیہما و در المختار  
 قولہ رجوعہما الیہ انہما رجعا الی قولہ لصحۃ الشریعہ بالفارسیہ بلا عجز کما رجعوا الی  
 قولہما بعد الصفحۃ فی القراءۃ فقط لا فی الشرع ایضاً کما توجہ العینۃ ۵

لیکن یہ صریحاً شروع فی الصلوٰۃ ہے نہ بقابلہ خطبہ پس حکم مقدمہ خامس جس کے مقابلہ میں یہ  
 ہے نفی اس حکم کی اسی ایضاً ایسا ہے کجائے گی فقط نہ جمیع ماعد اسے جمیع ماعد اسے اس حکم رجوع کی  
 نفی سمجھنی ضرور غلط ہے اور ہرگز صحیح نہیں کیونکہ صحیح ہو خطبہ جو بمنزلہ قرأت القرآن ہے اور حالہ خطبہ  
 بمنزلہ حائے الصلوٰۃ آیت شریعہ اذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ و نہتوا کے حکم میں خطبہ کو شامل کرنا یا خاص  
 خطبہ کو نہ کرنا تین ہدایت کا نشان ضرور قرار دینا۔ اس کی وضع دلیل اور باوجود اس کے کہ جمعہ خلیفہ  
 ابظہر ہے بجائے اربعہ کلمات ظہر جمعہ کی دو رکعت ہونی اور گویا خطبتین کو بجائے رکعتین قرار دینا اسکا  
 نیک شاہد پس خطبہ کو حکم صلوٰۃ سے علیحدہ کر کے کیونکہ اس حصہ میں داخل کر سکتے ہیں۔ نیز تبصرہ فقہاء  
 رحمۃ مفتی نہ اس بارہ میں قول صاجین ہے اور وہی عند فقہاء الاحناف معتبر ارشاد پر عمل بخفیستہ  
 اسی سے عبارت کہ امام علیہ الرحمۃ و صاحبین و امام زفر و ہر چار حضرات میں سے رحمۃ اللہ علیہم جس کا قول  
 مفتی یہ ہو اس پر عمل کیا جاتے۔ پس خاص قول امام پر و لو کان قولہم رجوعاً عمل کرنا کیونکہ لازم اور دائرہ  
 خفیستہ کو تنہا اتباع قول الامام میں محصور کر کے کوتاہ کرنا کیونکہ صحیح۔ مولانا آپ ہی ارشاد فرمادیں  
 کہ ایسے تو ہمارے دایہ و ناسدہ ہمارے شبہات تملط و کاسدہ کی بنا پر متقدمین کی جناب پاک میں کھائے جانے  
 کا اطلاق کیسا ہے بحکم حدیث صحیح نوادر وار کہ آنچہ از دے برآید بروئے رینر و خود اپنے ہی کو ملوث



کرنا ہے یا ان مقدس حضرات کے دامن عفت تک بھی یہ لوث پہنچ سکتا ہے نہیں نہیں۔ اور خدا نہ کرے  
چشمہ آفتاب را چہ گناہ۔ مولانا دست بستہ آرزو مند ہوں کہ میری ناکسی پر نظر نہ فرما کر ان چند مسطور کو نظر انصاف  
ملاحظہ فرمادیں اور بصورت پسندیدگی خاطر مبارک بندہ کھینٹ کو اطلال بخشیں اور ہمیشہ خدایت لائق  
یا و فرامیں اور بحق بندہ ناکارہ دعا خیر فرماتے رہیں۔ والسلام

## الدلیل اللاحق علی صحیحہ القولین فی شرح القلم

بندہ کھینٹ خادم الطلبة احقر الزمن احمد حسن غفرلہ بخدمتہ سرایا الطاف و عنایتہ حکیم محمد بنیاد علی صاحب  
بعد سلام مسنون مدعا نگار ہے نامہ پوچھا چاہا فوراً جواب لکھوں مگر بندہ کے حقیقی چچا بذللہ جو کچھ عرصے  
بیمار تھے اس وقت اون کے مرض نے ترقی کی اور حالت مرض زیادہ نازک ہو گئی علاوہ ہجوم کا مختلفہ  
یہ پریشانی زیادہ سدرہ تحریر ہوئی اسی حالت پریشانی میں خدا جاع نے آپ کا خط لکھ کر کہاں بول گیا  
کہ بعد افاقہ طبیعت جناب چچا صاحب لکھ چند مرتبہ بار اوہ تحریر جواب ڈھونڈا مگر نہ ملا آج اتفاق  
وقت سے پشتارہ خطوط میں آپ کا خط بھی ملوٹ نکلا و الحمد للہ گو بوجہ زیادہ تاخیر جواب لکھتے  
شرماتا ہوں اور نیز خیال کرتا ہوں کہ غالباً اب ضرورت ہی نہ ہو مگر چونکہ معذرت تھا آپ کو مطلع کرنا  
ضرور اور بوجہ پیش آنے حدیث مذکورہ فی سوال کے جو آپ کو خلیان پیش آیا ہے اس کا اثر لازم  
لہذا وہ کوفت و کلفت جو بزمانہ انتظار جواب آپ نے برداشت کی اول اس کی معافی چاہتا ہوں  
فرمائیے اور قبل از عرض مطلب چند امور بطور مقدمہ پیش خدمت کرتا ہوں ہنگام ملاحظہ مضمون  
جواب محفوظ خاطر کسی تلبا مقدمہ میں اشیائیں اگر لعلاتہ بینہ اجتماع ہو اس اجتماع کو مصاجبتہ لازمی و دائمی کہتے ہیں  
اور اجتماع لالعلاتہ کو مصاجبتہ اتفاقی و غیر دائمی و دوسرا مقدمہ اجتماع تنافضین محال و متنع مگر تحقق  
تنافض کے لئے یہ شرط کہ مورد و ایجاب و سلب نسبتہ واحدہ ہو اور وہ ہی بحیثیتہ واحدہ و اعتبارہ  
واحدہ تیسرا مقدمہ موضوع واحدہ کو بالنظر الی اعتبار جو محال ثابت ہو بالنظر الی اعتبار پر اثر اس  
محمول کی نفی اس موضوع سے کرنی صحیح ہے چوتھا مقدمہ تاوقتیکہ میں اشیائیں تنافض نہ ہو اثبات



و اقرار احد نما کا دوسری کے نفی و انکار کو مستلزم نہیں اور نہیں ہو سکتا بعد تمہید مقدمات و واضح ہو وقوع  
 قیامت و قیام حاضرت اس سے عبارتہ کہ قادر حق جس کی شان بے نیازی اور کمال قدرت کا یہ عنوان عظیم الہی  
 و فعال لما یرید اپنی قدرت کاملہ سے بمقتضای حکمت بالذات نامی کائنات و جملہ موجودات کو فنا فرما دے اور  
 ہر ایک کے شیرازہ ترکیب کو اس سے جدا اور ہر ہر موجود و لو کان کذا و کذا اس کے اسی اثر فنا و زوال  
 کو قبول کرے آیۃ شریفہ وَ اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ لَیْسَ لُوْ قَعْتِهَا کَاذِبٌ وَاُوْکٰی نِیک تصدیق و اذارجت  
الاکھن رجاء و ثبتت الجبال بشاقکانت هباءً منبثاً اور ہر واضح دلیل مگر اقام قاصر و چونکہ اس کو  
 دشمن و بیکہ عین محال سمجھتے ہیں اور موجودات میں مجرورات کی طرف بعض اجسام مثلاً اجسام تخلیک کے جو  
 کو اس مرتبہ محکم و محکم اعتقاد کرتے ہیں کہ خرق و الیام ہر اون کا نیز متنوع و محال چہ جائیکہ زوال و جو دس  
 بضرورتہ انالہ او باہم الکاسدہ و بضرورتہ تصحیح افہام القاسدہ لازم ہوا کہ ثابتاً لہ دعویٰ قیام الساعۃ او نہیں  
 اجسام محکم میں سے وہ مسم کہ او نہیں بوجہ ممتاز ہوا و با نسبت الی الاکثر اعلیٰ و افضل خلا قمر قبل از وقوع شاق  
 اس میں خرق و الیام واقع کر دکھائیں اور اس کے انخراق و انشقاق کو از جملہ علامات کبریٰ و آثار عظمیٰ  
 و وقوع ساعۃ اکرادیں تا بطور شستہ نمونہ از خرداری یا انشقاق و انخراق قیام قیامتہ و وقوع ساعۃ پر عمدہ دلیل ہو  
 اور کسی بڑے چھوٹے عام و خاص کو گنجی پیش دم زدن نہ رہے و نہ بسندہ بروز ششپہ چشم  
 چشمہ آفتاب را چہ گناہ پس بالنظر الی ہذا الحکمہ الصحیحہ و الضرورۃ الواضحہ اصل میں انشقاق قمر کا از جملہ آثار  
 لازمہ قیامت و علامات صادقہ ساعۃ ہونا ضرور آدر چونکہ شق القمر کا قریب ساعۃ کے ساتھ اجتماع معلقاتہ منہا  
 و معللہ مذکورہ سابقہ پس حکم مقدمہ اولیٰ اس اجتماع و مصاحبتہ منہا کا مصاحبتہ لازمہ ہونا لازم اور اس  
 مصاحبتہ لازمہ کا لزوم اس مرتبہ کہ اگر کفار بکہ اور جاہلان عرب حضور سرور عالم سید العرب و المعجم صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے طلب انظار بندہ المعجزہ علی یدہ الشریفہ نہ کرتے تاہم وقوع اس انشقاق القمر کا لکھنا سن آثار  
 ساعۃ و سن اماراتہا و علاماتہا ضرور رہا اور بے شک لازم دیکھو خود جناب باری جل و علا دعویٰ قرب ساعۃ  
 کے ساتھ تحقق ہذا لا شر کو بطور دلیل لا کر فرماتے ہیں اقربت الساعۃ و انشق القمر اور چونکہ آخر زمانہ کے لیے  
 اس شق القمر کا علامت ہونا مذکور فی الحکمۃ السابقتہ تھا اور آخر البین کے وقت بعثتہ کے لیے عمدہ دلیل  
 اور نیک امارۃ تہذا بعد وقوع ہذا لا انشقاق حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی گروہ کفار کو متحیٰ طیب  
 بنا کر فرماتے ہیں اشہد و اباجملہ اصل یہ کہ شق القمر فی نفس الامر از جملہ آثار قیامت تھا و لکھنا آثاراً



من آتمر الساعة وقوع اوس کا ضرور حضرت رسالت مآب علیہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ سے کفار کا یہ مطالبہ کہ  
 آپ تہ مدینا دعوی النبوة اس کا اظہار علی یدہ لشریفہ فرمادیں اتفاق تھا اور آپ کا اپنے دست مبارک  
 پر اس خاتمہ کو ظاہر فرمانا اوس کا فی حق مضرة الرسالة معجزہ ہونا نیز اتفاق اور حکیم مقدمہ اوسے یہ  
 مصاجتہ و اجتماع متصاجتہ اتفاقیہ ہے اور اس کے ساتھ صفتہ کو نہا معجزہ علی ید النبی کا اجتماع نیز اتفاق  
 ہے لازمی نہیں ضروری نہیں پس بالنظر الی ہذہ المصاجتہ الاتفاقیہ وبالنظر الی کو نہا ظاہرۃ علی ید النبی  
 فی مقابلۃ انکار المنکرین ولو کان علی سبیل الاتفاق اوس کا معجزہ ہونا ضرور اور یہ کہنا نیز صحیح کہ قرآن  
 معجزۃ للنبی الکریم علیہ التحیات والتسلیم اور اوس کا فی حق النبی الکریم معجزہ ہونا اس مرتبہ صحیح و ثابت  
 کہ بقول شخصہ ہر کہ شک آر و کافر گرد و فکر بالنظر الی الاصل وبالنظر الی مصاجتہا اللزمتہ من قرابہ  
 و کو نہا من اثبات الیقینۃ و علامتا تھا شق القمر سے نفی معجزہ ہونے کی کفی اور یوں کہنا کہ شق القمر نیست  
 بمعجزہ نیز صحیح و درست اور چونکہ حجتہ ايجاب و سلب جدا ہے لہذا حکم مقدمہ ثانیہ اس ايجاب  
 و سلب کو نہ تناقض کہہ سکتے ہیں اور نہ ان کے اجتماع باہمی کو متنع و محال بلکہ حکم مقدمہ ثانیہ  
 یہ نفی و اثبات اور اوس کا اجتماع فی موضوع واحد اسطور پر صحیح جیسے انسان پر بالنظر الی الحمل المعنی  
 الانسان کاتب و ضاحک بالحمل الایجابی محمول کرنا یعنی کاتب اور ضاحک کا اثبات صحیح و درست  
 اور بالنظر الی الحمل الذاتی اوسکی نفی یعنی الانسان لیس بکاتب و لیس بضاہک بالحمل الایسبی ہی کہنا درست  
 پس واضح ثابت ہوا کہ تفسیحات الیشیہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے  
 یا حضرت علامہ رازی نے نہایتہ العقول میں اگر و بارہ شق القمر نیست بمعجزہ فرمایا ہے بے شک  
 شیک ہے اور ہرگز غلط نہیں اور امت کا یہ اعتقاد اور یہ اقرار کہ شق القمر معجزۃ للنبی الکریم صلوٰۃ  
 علیہ وسلم نیز صحیح و درست اور ضرور صحیح و درست دونوں صحیح ہیں اور بین القولین کو کوئی تعارض  
 نہیں بلکہ یہ قولین چونکہ علی اعتبارات مختلفہ و حیثیات متعارفہ ہے قولین کو متناقضین  
 کہنا بے شبہ غلط ہے اور حکم مقدمہ رابعہ جبکہ دونوں قولین میں تناقض و تعارض نہیں  
 یہ کہنا ہی صحیح نہیں کہ احد القولین کا اقرار قول آخر کے انکار کو مستلزم ہے یا او نہیں سے کسی کے  
 اثبات کو دوسرے کی نفی لازم یا بحکم نیست بمعجزہ کہنے سے معجزہ ہونیکا انکار سمجھنا اور اس قول  
 کو اقرار امتہ کے خلاف جانتا اپنی غلطی فہم ہے اور عدم ممارستہ قواعد محقول پر اس غلطی فہم و



وفا و علم کی بنا پر محض شناس و لبر اخطار بنیاست پس ایسے حضرات مقدمین کی جواز حمد و علماء و سچائی  
 تھے و منجملہ مخدومین امتہ تغلیط کرنی اور ان کے اس قول کو متناقض قول امتہ سمجھ کر اوسکو مستلزم  
 لانکار محسنہ الثابتہ جانتا اور بر بنابر انکار معجزہ او کی تفصیل و تفسیق کرنی بہاری گستاخی ہے۔  
 اور بڑی گراہی کبریت کلمہ تخریج من افواہ ہم ان لقولہ ان لا کذب با لکہ ایسے مقدمین امت کی تفصیل  
 و تکفیر حکیم حدیث صحیح خود اپنی تکفیر کا باعث ہے فالحدہ فی الحدہ لازم کہ ایسے خیالات فاسدہ اور  
 توہمات فاسدہ سے توبہ صادقہ کیجاوے اور نظر بحیثیات متغایرہ قولین کو صحیح و درست مانا  
 جاوے و ما علینا الا اہلک والشریحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و حکمہ \*

# التحذیر فی اثبات التقدیر

سوال ایک ہندو یہ سوال کرتا ہے مسلمانوں کے ہاں امنت باللہ میں لکھا ہے واللہ قد خلق  
 و بشرہ من اللہ تعالیٰ والبعث بعد الموت جبکہ خیر و شر دونوں کا فاعل خداوند تعالیٰ ہے  
 تو مخلوقات کو عذاب کیوں ہوتا ہے اور یہ ہی کہتا ہے کہ مسلمانوں کے بیان بار بار ختم لینا لکھا ہے چنانچہ  
 مثنوی مولانا روم میں یہ شعر موجود ہے

نفقت صدہ نقاد و قالبیدہ ام  
 ہرچو سبزو بار بار دیدہ ام  
 الجواب مسئلہ تقدیر از بسکہ نازک مسئلہ ہے متفقینا عبودیت و مقتضائے ایمان ہی ہی ہے  
 کہ اس مسئلہ میں نہ کوئی رد و قدح ہو نہ کوئی گفتگو اپنا فہم مار سنا و عقل ناتمام خواہ اوس کے ساتھ نفقت  
 و مسامحہ کرے خواہ نہ کرے بہر حال اوسکو تسلیم رکھا جاوے اور اس مسئلہ کی حقانیت و  
 سچائی کی تردید سے تصدیق کامل کیجائے ہر چند کہ یہاں خداوندی کو بیان کرنا اور مسائل شرعیہ  
 کی توجیہ کرنی ہم جیسے نابکاروں کا کام نہیں چہ جائیکہ ایسے مسائل دقیقہ مگر بعد خود کامل کو  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ تقدیر کو جو داخل ایمان کیا ہے۔ غرض اس سے یہ ہے کہ مخلصین  
 ایمان کو غیر مخلصین سے ممتاز کیا جاوے اور کہہ کرے کہوئے ایمان کی بذریعہ اس کسوٹی کے عمر



آپ کے کی جاوے توضیح اس مقال تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ مثلاً ایک بادشاہ بااختیار  
 صاحب شوکت و جلال ذی کمال و ذی جمال کے ساتھ چند قسم کے لوگ دعویٰ محبت کا رکھتے ہوں اور ہم  
 و اخلاص کو بجا لاتے ہوں لیکن فیما بین اُن کے یہ فرق ہو کہ کوئی بطمع مال و بامید انعام و اکرام مدعی  
 ہو اور کوئی باندیشہ قہر و جلال اپنی اولاد و مال و منال پر خائف ہو کر رسم محبت بجالا دے اور کوئی محض  
 فریفتہ جمال و کمال ہونے کی لفع سے مطلب نہ کسی خطرہ کا اندیشہ جو کچھ محبت و فریفتگی ہو محض بر بناء اخلاص ہو  
 اب وہ بادشاہ اپنی فرست کاملہ سے گو فرق مراتب اُن سب کا بخوبی سمجھے اور یوں چاہے کہ ہر ایک  
 کے ساتھ اُس کے منصب و مرتبہ کے موافق برتاؤ کرے مخلصین کو اپنی درگاہ تک آنے دے نہ  
 غیر مخلصین کو بلکہ اس اندیشہ سے کہ برتاؤ ظاہری سب کا ایک طور پر ہے اگر میری طرف سے فرق ہو تو  
 بے وجہ مجھ کو متہم کریں گے تاہم یہ تجویز فرمائے کہ مثلاً ایک روز اُن سب کو حاضر کر کے یہ کہہ سنانے  
 کہ بعض تم میں سے خواہ حاضر ہو کر سلامی ہوں یا نہ ہوں اُن کے لئے ہم نے کچھ انعام دینا تجویز کیا  
 اور بعضوں کو کچھ سزا چونکہ وہ بادشاہ صادق القول و موافق الوعد ہے اور ہر گونہ صاحب اختیار ہے  
 اُس کے حکم کو سن کر جو لوگ کہ مخلصین ہیں وہی حاضر درگاہ شاہی رہیں گے اور جو کہ مشاہدہ جمال  
 و کمال اُن کا مقصود اہل ہے و مطلب ذاتی اس سے اُن کی کوئی محبت نہ ہوگی کہ انعام ملیگا یا سزا ہوگی  
 جو ہوسو ہو جو کہ اُن کی حیات مشاہدہ جمال محبوب ہے بہر حال وہ لوگ حاضر باشی و رہا شاہی کو نہ جوڑ  
 گے بخلاف اُن لوگوں کے کہ جن کی آمد و رفت کسی امید پر مبنی تھی یا کسی اندیشہ پر وہ لوگ آج یوں سمجھ کر  
 کہ اپنے اوقات عزیز کو کیوں رائیگیں اور بیودہ ضائع کریں یہ بادشاہ چاہے اور طبع صحیح صاحب  
 اختیار اگر بعد انعام ہم لوگوں کے نام دے دیں۔ بہر حال انعام ملیگا اور اگر سزا شامل کیا ہے بہر حال  
 سزا ہوگی یہ اس خیال سے آمد و رفت درگاہ سلطانی و حاضر باشی حضرت ظل سبحانی ترک کر کے اپنے  
 کاروبار دیگر چھوڑ دے ہوس میں مصروف ہوں گے تیس اس تدبیر نیک سے فیما بین اُن کے وعدہ تمیز  
 ہو جائیگی اور الزام بذمہ اُن کے رہیگا نہ بدر حضرت سلطانی علیٰ بد اجاب باری عز شانہ کی طرف سے  
 اس مسئلہ تقدیر کو خیال فرمائے تیس اس مسئلہ میں گفتگو کرنی اور عقل نارسا کو اس میں دخل دینا اور اپنے  
 نفع و نقصان اور منافع و مضار سے بحث کرنی اور اس بنا پر عبادت بد کو جو بمنزلہ حضور صلی و سلام علیہ  
 شاہی ہے فضول نہ کہنا سمجھنا اپنے کو سلسلہ غیر مخلصین میں داخل کرنا ہے منہ و چون کہ او کو دولت



ایمان نصیب نہیں اگر اس میں بحث کریں۔ کریں اہل اسلام کو کسی طور پر اس میں بحث کرنا زیار نہیں علاوہ بریں  
 خداوند بر جلالت قدرتہ ان سب اشیاء کا خالق ہے نہ فاعل مخلوق خالق کی صفت نہیں بخلاف فعل کے  
 کہ وہ فاعل کی صفت ہے اور اس کی ذات کے ساتھ قائم۔ پس جب صفت بری ہے اور قبیح ذات ہی  
 قبیح اور بری ہوگی۔ وہ جو اثر اس کی قبیح و برائی کا ہوگا مثل عذاب وغیرہ کے چونکہ وہ صفت اس ذات  
 فاعل میں پائی جاتی ہے بلکہ مقدمہ مسئلہ اسے اذائیت ثابت آثارہ و لوازم یہ جملہ آثار تنبیہ نیز اس  
 راستہ فاعل میں پائے جاویں گے۔ بخلاف ذات خالق کے کہ مخلوق نہ اس کی صفت نہ آثار قبیحہ مخلوق  
 کے اس میں متحقق نہیں خالق کو فاعل پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ یہ معہذا مقتضائے حکمت  
 اگرچہ جناب باری عز اسمہ نے ہر سینہ بری و بھلی کو پیدا کیا ہے مگر بائینہ انبیاء علیہم السلام کو مبعوث  
 فرما کر اور کتب سماویہ کو نازل کر کے اس امر پر قیام فرمایا کہ ہم اس امر سے راضی ہیں اور اس سے ناراض  
 باوجود اس تنبیہ و تعلیم کے چونکہ مرغیات خالق کو چھوڑ کر مرغیات ہشیاء کو اختیار کیا ہے اس وجہ سے  
 مورد عتاب ہو سکتا ہے اور بحق عذاب و عقاب مثلاً کوئی شخص اپنے بیٹے سے کہے کہ ہر قسم کے برے  
 پہلے مصارف کے لیے ہم تجھ کو بد خواہج دیں گے مگر یہ یاد رہے کہ اگر اچھے مصارف کیواسطے  
 ہم سے وہ چیز طلب کیا ہم راضی ہوں گے ورنہ ناراض بائینہ تنبیہ گو وہ شخص موافق اپنے وعدہ  
 عداوتہ کے برے پہلے مصارف کے لیے نیز صرف دے اور گو اس کے صرف دینے کی بنا پر  
 وہ جملہ امور بیکہ مرتبہ وقوع میں آئیں مگر چونکہ طہر سچ تنبیہ کر چکا در صورت اختیار کرنے مصارف  
 قبیحہ کے البتہ وہ شخص اپنے اس بیٹے سے ناراض ہوگا اور ہمیشہ اس کو مورد ملامت کرتا رہے گا  
 علیٰ اند جناب باری عز اسمہ کی طرف خیال فرمائیے باقی ٹیک بات یہ ہے کہ اس حکم مطلق قادر بر حق  
 نے بمقتضائے اپنی حکمت حقہ و قدرت کاملہ کے پیدا کیا ہے گویا اعتبار اپنی ذات کے وہ شے قبیح ہو اور  
 کسی کے حق میں موجب مضرت مگر باعتبار مجموعہ عالم کے کہ عبارتہ شخص اکبر سے ہے عین خیر ہے  
 اور خالص منفعت مثلاً خط و خال جو چہرہ محبوب و ریح تاباں پر واقع ہوں گویا اعتبار اپنی نفس ذات  
 کے قبیح اور اگر اذ کو تنہا لحاظ کیا جاوے مذموم محبت معلوم ہوں مگر لحاظ چہرہ محبوب عین خیر ہیں۔  
 اور موجب افزونی نہر احسن اور بظاہر ہے کہ خیر وہ ہے جو باعتبار مجموعہ عالم خیر ہو اور شر وہ ہے  
 کہ نظر مجموعہ عالم شر ہو تا غریبہ ہی تو وجہ ہے کہ چور کا ہاتھ کاٹنا اور قاتل ظالم کو جان سے مار ڈالنا



گو بحق اوس چور اور قاتل کے بہت بڑی سزا ہے مگر چونکہ مجبورۃً سلطنت کے حق میں بڑی مصلحت ہے  
اور عین خیر اسی بنا پر حاکم عادل کے حق میں نہ موجب قبیح سمجھا جاوے نہ از جملہ آثار ظلم شمار کیا جاوے  
علیٰ ہذا القیاس اس مسئلہ تقدیر کو تصور کیجئے اور یوں خیال فرمائیے کہ اوس تعالیٰ شانہ نے ان اشیاء  
کو جو پیدا کیا ہے چونکہ عالم کے حق میں سراسر خیر و منفعت ہے وہ سبحانہ تعالیٰ تو تقدس لہو شہ الزام  
سے درار الورا رہے سبحان اللہ عما یصفون و تعالیٰ عما یشرکون ہر چند کہ یہ مسئلہ دقیق ہے مگر افشا  
یہ تقریریں اسطے قبلی خاطر کے کافی ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال +

## ابطال تناسخ

تناسخ و آواگون جواز جملہ مسلمات ہنود ہے بنا اسکی خود ایک امر غلط پر ہے اور وہ یہ کہ عدل واجب اور اسکو  
یہ ضرور کہ نیک اعمال پر نیک انجام ہو اوس کے بدلہ میں انعام ملیں اور بد اعمال ہوں اور مجرمین اعمان  
انجام برا ہو اور اس کے عوض میں سزائیں دی جائیں اور تکالیف میں رکھا جاوے نہ یا انہم یہ دیکھا جاتا  
ہے کہ بعض لوگ مدۃ العمر عبادۃ و اطاعت میں بسر کریں اور ہمیشہ ہمیشہ انواع انواع کی تکالیف میں  
بتلا رہیں نہ اونکو روٹی نصیب اور نہ ٹکڑا میسر اور ظاہر ہے کہ ان اعمال نیک پر انجام بد مخالف عدل  
ہو نہ کسی پہلے جہنم میں اس روح نے بڑے کام کیے تھے اون کی یہ سزا ہے علیٰ ہذا بڑے افعال پر جو عیش  
عشرت اور ہر قسم کی راحت نصیب ہوتی ہے وہ بدلا اور انعام اون اعمال نیک کا ہے جو پہلے جہنم میں  
افعال نیک مرتبہ وقوع میں آئے تھے اسوجہ سے اہل ہنود نے مسئلہ تناسخ کو داخل مذہب کیا  
اور اسکو ایک امر ضروری سمجھا مگر اول سر سے یہ مقدمہ ہی غلط ہے کہ ہر عیش و عشرت بطور انعام و  
اکرام ہوا کرے اور جو بیچ و کہہ ہو وہ کسی نہ کسی فعل بد کی سزا ہمارے ہمتھائے معاملات مشبانہ روزی  
میں بہت سے وہ امور ہیں جو اس مقدمہ باطلہ کو اسباب باطل کرتے ہیں ظہیب جو مرین کو ہر غذا سے  
مرغوب روکتا ہے اور طرح طرح کی ادویہ و اغذیہ تلخ و بے مزہ استعمال کرتا ہے کیا وہ کسی جسم کا  
ہے کیا وہ بد خواہی ہے خیر خواہی نہیں۔ فقہاء و جو نشتر مارتا ہے یا اوتسا و جوشا گردوں کو سزا دیتا ہے  
اور بات بات پر زجر و توبیخ کرتا ہے کیا منشا اوس کا کوئی عداوت ہے۔ قصاصاً جو کسی شخص کو قتل کیا



جاوے یا برہنہ مرض آکلہ کوئی عضو کا ٹانجا رکے کیا وہ ظلم ہے اولاد عزیز کو جو غذائی زہر آلود نہ دیکھا دے اور  
 طبیعت فاقہ گوارا ہو یا جو برا دستا و ادن کے حق میں پسند خاطر ہو کیا وہ والدین کی بدخواہی ہے دشمن کو  
 جو علو ازہر آلود یا وہ مشیر و شکر جس میں زہر شامل ہو کھلایا جاوے یا مریض کو غذائی مرغوب طبیعتہ  
 جو منافی مرض ہو دیکھا دے اور عیش و عشرت میں اوسکو رکھا جاوے کیا اوس کے ساتھ کوئی سلوک  
 ہے اولاد دشمن کو جو بغرض محرومی کمالات و علم و سہرا تیری احوال جو ہستاد سے محفوظ رکھا جاوے  
 اور فہم کے سامان راحت اوس کے واسطے فراہم کیے جاویں تاکہ وہ عیش و عشرت میں منہمک ہو کر کسب  
 کمال سے محروم رہے کیا اوسکی خیر خواہی اور ہمارا اوس کی کسی محبت پر ہے نہیں نہیں نہ تکلیف و تکلف کو  
 یہ ضرور کہ کسی نہ کسی فعل بد کی سزا ہو نہ عیش و عشرت اور سامان راحت کو یہ لازم کہ کسی فعل نیک پر انعام  
 بلکہ بعض تکالیف صورتہ تکالیف ہیں اور حقیقت عین راحت اور علیٰ ہذا القیاس بعض سامان راحت  
 صورتہ سامان راحت ہیں اور حقیقت عین تکلف چنانچہ مسئلہ نہ کورہ بالاسے واضح تر ہے پس  
 جب ان مقدمہ ہی غلط بحث ہو مسئلہ ناسخ جو اس پر متفرع تھا کیونکر صحیح و درست ہو۔ فان الشجرة بنی عن البتة  
 نیک اعمال پچھانے اور تکالیف میں رکھنا ایسا سمجھنا چاہیے جیسے مریض کو بضرورتہ علاج و علاج  
 مزاج اعتراف مرغوب سے روکا جاوے یا بضرورتہ مرض استسقاء وغیرہ آب و دانہ بند کر کر صعوبتہ فقر و  
 فاقہ اختیار کیا دیا جیسے اولاد عزیز کو غذائی زہر آلود یا جو دھار نہ دیکھا دے اور فاقہ گوارا ہو یا جو برا دستا و بضرورتہ  
 کمال پسند خاطر ہو علیٰ ہذا ربونی اعمال پر راحتوں میں رکھنا یوں سمجھنا چاہیے جیسے دشمن بد سگال کو بجالانہ  
 مرض غذائیں مرغوب طبیعتہ جو منافی مرض ہوں دیکھا دیں اور اس نہ میرے مرض لاحقہ کو ترقی دیکر  
 نوبت بہلاکت پہنچائی جاوے یا حلوائی زہر آلود و عمدہ طور پر تیار کر کر کھلایا جاوے یہ جملہ راحتیں عین  
 تکلیف میں اوسکو کی اولیٰ اعمال بد کی عین سزا۔ اور وہ تکلیفیں عین راحت ہیں اور اوس کے اولیٰ اعمال  
 نیک کا نیک بدلہ علاوہ برائیں جب عدل ہی واجب نہیں۔ تو مقتضائے عدل یہ ہے کہ جس جنم  
 میں وہ اعمال نیک بد کیے تھے یا جس بدن میں بواسطت جن اعضا کے وہ اعمال بد یا نیک کئے  
 تھے وہی بدن اور وہی اعضا اور ان اعمال نیک و بد کی سزا ہی نہایت آتے یہ کیا عدل ہے کہ کرے  
 کوئی اور میرے کوئی مقتضائے عدل یوں تھا کہ اوس شخص کی عمر بڑھائی جاتی تا اپنی جزا پورا نعام  
 و اکرام کو پورا استیفا کرتا۔ یہ کیا عدل ہے کہ کسی کو اوس کا پورا حق نہ دیا جائے اور اس کی مدت عمر کو



جس میں استیقا حقوق ہو سکتا کو تاہ کر دیا جاوے۔ تمہند اخذ اند عالم کو ہر چیز پر ہمہ جہت ملک کامل حال  
 اور غنا ہر ہے کہ تصرف ہر شے پر بقدر ملک ہو سکتا ہے پس جب وہ وحدہ لا شریک نہ مالک کل اشیاء ہے  
 ہر طرح پر تصرف کر سکتا ہے اور ہر چیز کو جیسے چاہے برت سکتا ہے گنجائش استحالة و موقع اعتراض  
 جب ہو جب ملک مطلق میں کوئی مرتبہ نقصان کا ہو پس جب ملک کامل ہے اور جملہ حیثیات اور  
 اعتبارات کو شامل بجا قدرت کاملہ اور ملک تامہ اور قادر مطلق کی یہ ہی ہو سکتا ہے کہ باعتبار  
 وسعت ملکیت و وسعت قدرت اگر چاہے برعل کو آرام و راحت دے اور انچھوں کو رنج و تکلیف دے  
 دوست سلطان ہر چیز خواہد آن کند

ایسی بنا پر ارشاد فرماتے ہیں لایسل عما یفعل وہم یسلون مسئلہ تقدیر میں جو شبہ واقع ہوتا ہے یہ تقریر  
 اخیر اس کے دفع کرنے کے لیے بھی کافی ہے بالجملہ نہ عدل واجب نہ در صورت واجب عدل یہ ضرور  
 کہ صورت جو امور راحت و تکلیف کے ہیں حقیقت بھی وہ راحت ہو اور وہ تکلیف بلکہ  
 صورت راحت حقیقت تکلیف اور صورت تکلیف حقیقت راحت ہو سکتی ہے۔ پھر مسئلہ آواگون ثابت  
 ہو تو کیونکر ہو اصل یہ ہے کہ یہ خیالات بنود و اساطط میں اہل اسلام کے ہاں ایسے خیالات باطلہ  
 کسی طور پر ثابت نہیں۔ ثنوی شریف کا شعر جو موضع استدلال میں لکھا ہے ماولا محققین نے از جملہ  
 محققات قرار دیا ہے دوسرے یہ بیان ہے حالت سلوک کا سالک کو باعتبار کل یوم ہونی شان ہر حالت میں  
 ایک حالت دوسری حالت کی طرف عروج ہوتا ہے اور ہر حالت میں جو مرتبہ کہ سالک کو نہ حاصل تھا  
 وہ حاصل ہوتا ہے اور جو حاصل تھا وہ اس میں محو ہوتا ہے امر صادق آتا ہے کہ گویا روح کمالات ہر  
 آن ایک جدے قالب میں جلوہ گر ہوتی ہے

کشنگان خنجر تسلیم را بہ ہر زمان از غیب جان دیگر است حضرت مولانا علیہ الرحمۃ بھی ایسی جانب اشارہ  
 فرماتے ہیں۔ مہتمم ہفتاد قالب دیدہ ام۔ بچو سترہ بار بار ویدہ ام۔ یہ شعری جانب اشارہ ہے  
 کہ وجود عالم بطور تجد و امثال قائم ہے اور بقا اس وجود کی ایسی ہے جیسے فوارہ میں ہر آن و ہر زمان  
 میں آب دریا و آب چاہ تہوڑا تہوڑا ہو کر بقدر قابلیت لب فوارہ آتا رہتا ہے اور اس طور پر لب فوارہ  
 ایک عرصہ تک اس پانی سے بہرہ معلوم ہوتا ہے ورنہ وہ پانی جو اول بار آیا تھا اگر ادھر تہوڑا و امثال  
 نہ ہوتا بھی فنا ہو چکا تھا پس بر بنا مصلحت تجد و امثال جو از جملہ مسلمات حضرات صوفیہ ہے اور دلائل

شرعیہ اسکی جوہر مولانا ہی ارشاد فرماتے ہیں ہفتصد ہفتاد و الخ  
 اظہار کے نزدیک بدل یا تحلیل از جملہ ضروریات ہے غذا جو از جملہ اسباب ضروریہ ہے و جملہ حیوانا  
 بمقتضائے طبیعت اوس کے محتاج ہیں یہ احتیاج الی الغذاء بھی بضرورت ہے یا تحلیل ہے کہ بوجہ حرکت  
 بدنی و نفسانی جبکہ اعضا بدن میں تحلیل واقع ہوتا ہے اور جسمنا بدن فی فناء ہوتے ہیں بذریعہ غذا اوسکا  
 بدلہ ہو جاتا ہے اندرین صورت ظاہر بدن نظر لیا ہر حال جون کاتوں محفوظ معلوم ہوتا ہے ورنہ  
 نظر حقیقتہ ہر آن میں گویا قالب انسانی اور ہے ظاہر ہے کہ جو قالب اور جسمنا بدن فانیہ پر مشتمل تھا  
 اور تھا اور یہ قالب موجود و جو ان جسمنا بدن فانیہ پر مشتمل ہے اور ہے پس موافق اس مسئلہ طبیعی کے  
 کہ تحلیل و نقل جس کی مساعی میں مولانا علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں ہفتصد قالب الخ یا جملہ مولانا  
 کے اس کلام حق کو مسئلہ تنازع سے جو عین باطل ہے کوئی تعلق نہیں سباق و سیاق ثنوی میر  
 اس دعوے پر عمدہ شاہد ہے مطابقت فرمائیجئے۔ مگر جیسے بٹو کے کو دو اور دو چار روٹیاں نظر  
 آیا کرتی ہیں اس طرح ہر اون منہ و صاحب مولانا کلام حق کو اپنے خیالات پر تطبیق کرنا چاہا و لیکن  
 شتان ما بینہما فقط واللہ اعلم بالصواب۔ الکاتب احقر از من احمد بن غفرلہ۔ مرقومہ ۲۶ صفر ۱۲۷۵

# القول الاعلیٰ فی سبیل اللہ تعالیٰ

سوال | خداوند عالم جل مجدہ کا دیدار ہو گیا یا نہیں جو ہو مدلل لکھیے اور جو شخص منکر دیدار ہو اس کا

شرح شریف میں کیا حکم ہے ؟

الجواب | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اللّٰهُمَّ ارِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ وَارِنَا الْبَاطِلَ

بَاطِلًا وَارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ اَسْأَلُكَ وَكَفَى وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی عِبَادِكَ الَّذِیْنَ اصْطَفٰ اَمَّا بَعْدُ

بندہ خیف خادم الطلبة احقر الزین احمد بن نعمت لہر بخدمت سراپا الطاف میر محمد علی صاحب اسمہ اللہ تعالیٰ

بعد سلام سنون مدعا نگار ہے نامہ عالیہ تحقیق مسئلہ ردیہ باری مغرور جل پہونجا اول میں نام کارہ

اس قابل کہاں کہ کسی مسئلہ دنیسیہ کی تحقیق و تدقیق کے بارہ میں تسلیم اوٹھاؤں و سرکارہ شعبان ۱۲۷۵



اسلامیہ کے طلبہ کے امتحان کا مینہ ہی ٹہر چکا رہ کے متعلق علامہ اپنے مدرسہ کے پچھلے سال امتحان تحریری کے سوالات نکھڑ کر فائدہ کرنے تھے انرا بجلہ مدرسہ عالیہ ریاست ریمپور کے کل سواہت احمد مدرسہ عالیہ دیوبند کے متعلق کچھ حصہ اس لیے میں بالکل عدیم الغرست تھا اور تحریر جواب کی طرف مضمون سوال کو بھی پورا نہ دیکھ سکا اب پندرہ شعبان سے اس خدمت امتحان تحریری سے فراغت ملی ہے گو بغیر ذرۃ امتحان تقریری بعض مدارس مثلاً مدرسہ عربیہ بریلی وغیرہ میں جانا باقی ہے اور افشار اللہ پرمول پر درجہ شنبہ روانہ ہو جاؤں گا ہر خید اس حالت میں کہ پارکاب ہوں جواب تفسیر سامی شافی و کافی طور پر نہیں لکھ سکتا مگر چونکہ مدت زیادہ گزری اور شقت انتظار غالباً ناقابل برداشت ہو گئی ہو اس لیے بعد کافی کہ مصداق اقل و دل کا ہو جو اب نامہ سامی سطرانے چند کلمہ کر اصلاح او کی حوالہ فہم ثاقب کرتا ہوں رب کریم عجب اور میرے قلم کو نغزش و زلت سے محفوظ رکھے اور آپ کے واسطے سرمایہ سکینتہ ہو آمین یا رب العالمین ۛ

بہائی جان وید اباری عزوجل کا وقوع و ثبوت احادیث صحیحہ معتبرہ سے ثابت کتب احادیث بالخصوص صحاح ستہ مسلم شریف و بخاری شریف وغیرہ کتب معتبرہ میں سے کوئی کتاب ہی جس میں احادیث ذویہ باری مذکور نہیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس بشارت عظمیٰ کیساتھ کہیں بایں الفاظ نبی شریفوں یکم عیاناً اور کہیں یوں کما ترون القمر لیلة البدر لیس فی سحابة لا تضامون فی روتہ قرآن پاک میں نیز اس خردہ جان بخش کے ساتھ کہیں یوں نوازا جاتا ہے وجہ یوسنہ ناضرة الی ربہا ناظر وینے بہت لوگ آج کے روز کو تر و تازہ ہوں گے اور اپنے زب کی طرف دیکھتے ہوں گے اور کہیں یوں یمن زجر کفار اپنے بندگان اخلاص کی تسلی فرمائی جاتی ہے وجہ یوسنہ عن ربہم عجوبون یعنی تحقیق وہ لوگ روز قیامت نعمت ویدار خداوندی سے محروم ہوں گے اور عجوب رہے آیتہ کفار کے حق میں جب سبب زجر ہو سکتی ہے کہ اہل اسلام و بندگان خاص اس دولت عظمیٰ و نعمت کبرئے ویدار خداوندی سے مشرف ہوں نہ در صورت محرومی ہر دو فرق و نامکن ہونے ویدار الہی کے زاجر ہونا اس آیتہ عین ہدایتہ کا نیز نامکن ہوگا بالجملة نصوص قطعیہ قرآن پاک اور احادیث صحیحہ بنی کریم صاحب دلائل صلوٰۃ علیہ وسلم دونوں ثبوت ویدار کے ساطق ہیں علما متقدمین میں سے ہستنا فرق منالہ سلفاً و خلفاً جملہ اہل حق کا اوس کے وقوع و ثبوت پر اجماع و اتفاق ہے عقل کے نزدیک جیسے وجود باری پہلے چون وہ بے جگون سلم علمدار ویتہ باری نیز ممکن الوجود و لوکان مجہول الکیف

پہر آپ ہی فرمادیں کہ اعتقاد حقیقت اس مسئلہ حقہ کا ہم اہل اسلام کے ذمہ جنہوں نے تمامی تکالیف شاقہ  
 وغیرہ ریاضات مذہبیہ کو اسی امید و جار میں سہل سمجھ رکھا ہے کہ جس مرتبہ ضرور ہے اور جس قدر از جملہ  
 ضروریات دین اور منکر و معاند اس کا جس مرتبہ گمراہ اعادنا اللہ منہ۔ جسکے مشبہ منکر اس کا معاند ہے  
 اور جو بدعتی اور از جملہ فرق ضالہ ایسے کو مقتدار دین بنانا مصداق ہے حدیث نبی کریم علیہ التحیات و التسلیم  
 یرفع جہلکم و یکثر الجہل و اتخذ الناس دہم جہلاً فانتم ابغیر علم فضلوا و اضلوا اعلم دین نہ کمال انگریزی ہونہ کمال  
 بغیر انبیاء علم دین فقہ است و تفسیر و حدیث الخ بلکہ ثبوت روتہ باری پر خود جناب باری عز اسمہ کا صحیح  
 و بصیر و الکی ہونا دلیل کافی ہے جسمیتہ و مکانی جہتہ وغیرہ کو جیسا کہ مرنی ہو اور روتہ مادی کے واسطے جس دلیل کے  
 ضروری سمجھا جاتا ہے علم ہذا رائی ہونے اور سمیع و بصیر ہونے کے واسطے یہ جملہ امور ضروری ہیں جیسا کہ  
 وہ باری عزوجل مثل ہمارا اور تمہارے انہیں سے کسی چیز کا محتاج نہیں اور ان تمامی سمات حدوث و مکان  
 و لوازم مرتبہ نقصان سے منبر ہو کر تمامی اشیاء کائناتی و بصیرہ علم ہذا مرنی و منبر نیز ہو سکتا ہے اور الکی  
 صفات کاملہ و مرتبہ کمال ذات و صفات و مرتبہ وجوب وجود کو اپنی صفات ناقصہ و مرتبہ نقصان  
 ذات مرتبہ امکان پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے ورنہ لازم کہ ہم تمامی مخلوقات جیسے اپنے وجود  
 ہوتا ہے سمیتہ و لوازم سمیتہ شکل و صورت چیز و مکان جہتہ و زمان وغیرہ وغیرہ کے محتاج ہیں وہ باری جلالت قدر  
 و تعالیٰ غلظہ نیز محتاج ہو و تعالیٰ اللہ عن فالک کلمہ۔ انکار منکرین چونکہ دلائل شرعیہ و عقلیہ و نون کے  
 خلاف ہے اور استحالیہ علوی کے سوا کوئی دلیل عقلی یا شرعی اور الکی مؤید نہیں لہذا ناقابل التفات ہے اور تاویل  
 صحیح ہون کے اس قول غلط کی لہذا اعتقاد باطل کی اس سے زیادہ نہیں کہ وہ اپنی اس حالت ردیہ سے جو برو  
 قیامت اذ کو اور ان کے اسلاف کو پیش آوے گی خبر صحیح دے رہے ہیں بیشک اسے ضال و مضل اور ایسے  
 نابکار و ولایت و ید ابر خداوندی سے بالیقین محسوس ہوں گے ان جہیوں کو و ید ابر خداوندی ہوتا اور انکا  
 ایسی دولت و نعمت عظمیٰ کے ساتھ نوازا جانا حقیقتی ناممکن ہے و یقیناً محال اس تاویل صحیح کے بعد آپ کو  
 یاد دہکے مسلمانوں کو کسی خلیفان میں پڑنا کیوں نہ ہو اور ان کی تردید و البطلان کے درپے ہونا کیوں  
 لازم کہ آپ اپنے عقاید حقہ پر ثابت قدم رہیں اور ایسے فاسد الاعمال و العقائد اور فاسد السلم و العمل کی  
 صحبت سے حذر رکھیں فان المر مع من احب واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علما تم و احکم ب



# بقول المختصر فی ابطال جسمیہ الرب الاکبر

**سوال** کیا فرماتے ہیں علماء کرام و فقہاء عظام اس صورتِ مسودہ میں کہ خداوند تعالیٰ شانہ کا کسی مادی صورت پر ظہور فرماتا ممکن ہے یا نہیں یہ سوال امکانِ حلول کے قبیل سے نہیں ہے کہ خدا کے پاک کسی جسم میں حلول کرے بلکہ خود اللہ پاک جسم ہو جاؤ مثلاً ایک فرد انسان سے ہو جاؤ اگر ممکن ہے تو کیوں اور اگر ممکن ہے تو کس برہان عقلی یا شرعی سے مبنی ہو جو روا +

**الجواب** یہ مسلم کہ وجودِ شے پر جسے کہ اوس کے لوازم و آثار کا وجود ضروری ہے علیہذا لازم و آثار نقصان کا عدم ضروری پس واجب الوجود اور انہی اثبوت چونکہ نفی ہے ممکن الوجود اور حادث کا لہذا لازم کہ لوازم و آثار مرتبہ وجوب وجود و ازلیتہ وجود سب مستحق ہوں اور لوازم و آثار مرتبہ حدوث و امکان جملہ متغنی۔ علم و ارادہ تشبیہ و قدرۃ جمع و بصیرت و غیرہ جملہ صفات کمال کا اوس ذات عین صفات کمال کے لیے جیسے واجب الثبوت ہونا ضروری ایسے ہی حدوث و امکان و جملہ سمات نقصان سے تنزیہ و تقدیس اوس ذات مستجمع صفات کی لازم اور صفت کا ملہ سبوحیتہ و قدوسیۃ کی اس تنزیہ کے لیے کافی دلیل چنانچہ اسی صفت سبوحیتہ کو دلیل لاکر صفات حدوث و امکان و سمات عیب و نقصان مثلاً وجود شریک باری یا وجود ولد یا وجود لوازم بشریہ وغیرہ سے کہیں یوں تنزیہ فرماتے ہیں سبحانہ و تعالیٰ عما یشکر کہیں یوں ارشاد سبحانہ ان کیوں نہ ولد کہیں یوں ہدایت کا نایا کلان الطعام الخ جسم ہونا چونکہ بیوی و صورتہ کا محتاج یا اجز لا تجزئی سے مرکب اور ظاہر کہ وجود کل کو وجود جسمنا کی حاجت اور نیز ظاہر کہ احتیاج از جملہ صفات نقصان بلکہ عدم پر مرتب پس وہ ذات مستجمع صفات کہ جملہ مراتب وجود و تمامی صفات کو محیط ہے اور عدم و تمامی شوائب و سمات عدم و صفات حدوث و امکان سے بہرہ جہت منترہ جسم ہونا یا جسم ہو پایا جانا اوس کا کیونکر ممکن ہو بیشک منفع ہے و بے مشبہ محال نیز جسم ہونے کو مشکل ہونا ضرور خدا کی حیثیت خیر و امکان کی ضرورت حرکت یا سکون لازم اور ظاہر کہ شکل بغیر اعطیہ حدود و ناممکن اور اعطیہ حدود و احاطہ اعدام سے عبارتہ اور یہ جملہ از جملہ صفات حدوث و سمات نقصان بلکہ عین آثار حدوث و امکان اور پایا جانا آثار حدوث و امکان کافی ذاتہ تعالیٰ و تقدس محال پس جسم ہو کر پایا جانا اوس باری عزت مدہ

وجل مجدہ کا بوجہ استلزام ان محالات کی نیز محال نہ تحت قدرہ داخل اور نہ تحت مشیت۔

عموم قدرہ سے محالات و متنوعات باستثناء عقلی خارج بلکہ لفظ شے کا مصداق اصلی وہ ہے جو تحت مشیت داخل ہو پس یہ متنوعات و محالات تحت ہذا عموم داخل ہیں اور نہ خود ذات و صفات باری عزوجل پس جب صفات باری مقدور نہیں اور ثبوت اون کا لذاتہ تعالیٰ و تقدس واجب صفت جسمیتہ لذاتہ تعالیٰ اگر ممکن الوجود ہوتی لازم تھا انہی وابدی ہو کر تحقق ہوتی نہ یوں کہ اذا اشار فعل و اذا لم یشار لم یفعل۔ بالجملہ باری عزوجل کا جسم ہو کر پایا جانا شرعاً و عقلاً طہر ہے ناممکن ہے و ہمہ جہت محال سیطرہ تحت قدرہ داخل ہے نہ تحت مشیت۔ اور جو ممکن جانے اور جائز ہے گمراہ ہے ایمان و اسلام اوس کا خطرہ قوس سے قالی نہیں کبرت کلمۃ تخریج من افواہہم ان یقولون الا کذباً۔ واللہ یشاء اے صراط مستقیم و ہو بکل شیء علیہ۔ فہو اعلم بالکھواب و الیہ الرجوع فی کل باب۔

## تفویض العلم الی الباری فی حق الذاری

الحمد للرب العالمین الصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحابہ جمیعین۔ اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ وارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابہ۔ بندہ نحیف بیچارہ بلکہ ناکارہ خادم الطالب احقر الزمن احمد بن غفرلہ۔ بخد مت عالی مرتبت جامع الکمالات مجمع حسنات جناب مولوی سراج الدین صاحب سلمہ بعد سلام مسنون مکلف ہے گرامی نامہ چٹھی رساں کی غلطی سے جو تازہ آیا ہوا ہے دوسروں کے ہاتھوں میں جا پڑا ہے بعد مدت بندہ کو ملا تعارض احادیث نبویہ کے بارہ میں جو بات تحت یقینی کی درخواست پر سخت حیرت ہے اپنا یہ حال کہ احادیث



چند علی صاحبہا الف الف صلوة و سلام کہ جواب تحقیق  
خوہند اند منکر بطور صحیح ترجمہ حدیث و قرآن ہم کرنا  
توانم حیرانم کہ در جوابش چہ گویم مولانا مبلغ علمین  
بمرتبہ رسیدہ کہ ہنوز بر سائل ضروریہ دین عبور ہم  
میسر نیست تحقیق و تدقیق مضامین عالیہ چہ رسد  
و آں ہم پیش علما را اگر گاہے سخن و نشین ہنر بانم  
رفتہ باشد اتفاقیست ۵

گاہ باشد کہ دے ناواں بہ غلط بردن ز ندیرے  
پس نظر بچو یاقوت خویش دست من از کمر بچو  
نامہ سالی کوتاہ بود اما چونکہ فرمودہ اند الما مورعہ و  
تعمیل اشاد سامی را یا یہ سعادت خود دانستہ لطفیل  
کفش برداری حضرت اساتذہ ہر چہ بین از رانی فرما  
اندینگارم و اصل حاش حوالہ بغیرہ ما قبل مولانا اور  
احادیث مندرجہ سوال با ہم متعارض اند و ازین  
کہ علما با ہم دریں بارہ اختلاف دارند مگر نیز علم  
واللہ اعلم بحقیقۃ الحال قول بالتوقف ترجیح دارد  
و این قول بہ توقف نہ فقط و بارہ ذراری مشرکین  
راجع ہے بنیم بلکہ بحق اولاد مسلمین نیز حدیث عائشہ  
رضی اللہ عنہا کہ بروایت مسلم نقل فرمودہ اند  
دریں بارہ حجت کافیست و ارشاد نبی کریم علیہ  
الصلیۃ و السلام واللہ اعلم بما کانوا عالمین کہ  
بحق ذراری مشرکین منسوخ فرمودہ اند بر ثبوت  
این دعویٰ دلیل شافی ۴

کریمہ اور آیات قرآنی کے صحیح ترجمہ پر بھی تو عبور  
ہے نہیں چہ جائیکہ جوابات تحقیقی  
مبلغ علم صرف اتنا کہ مسائل ضروریہ ہی پورے  
مستحضر نہیں چہ جائیکہ تحقیقات و تدقیقات  
عجبتہ اندازہ وہ بھی آپ جیسے علماء کے سامنے  
اگر کبھی کوئی بات پسندیدہ زبان شہینہ بکل گئی  
سوا اتفاقی ہے ۵

گاہ باشد کہ کود کے ناواں بہ غلط بردن ز ندیرے  
ور نہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک لہذا پیش  
یاقوت پر نظر کرتے ہوئے تحریر جواب  
قاصر تھا مگر الما مورعہ و در پر نظر کر کے  
تعمیل ارشاد کو باعث سعادت سمجھ کر  
یہ برکت کفش برداری حضرات اساتذہ  
جو کچھ فہم ناقص میں آیا حوالہ تسلیم کرتا ہوں  
اور اس کی اصلاح جناب کے ذہن پر چھوڑتا ہوں  
احادیث مندرجہ سوال میں تمام ضروریہ ہیوجہ  
علما و مجتہدین میں اختلاف واقع ہوا مگر میرے  
نزدیک لعل بالتوقف راجع آورہ صرف ذراری مشرکین  
کے بارہ میں بلکہ اولاد مسلمین میں ہی توقف کو ہی ترجیح  
چنانچہ حدیث عائشہ جو بروایت مسلم منقول ہے اس بارہ  
میں حجت کافی ہے اور ارشاد نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و السلام  
اللہ اعلم بما کانوا عالمین جو ذراری مشرکین کے بارہ  
میں فرمایا ہے اس دعویٰ کی دلیل شافی ۵

و آنکه حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم  
 بحق صاحبزادگان خدیجہ فرمودند ہمائی النار  
 چونکہ مخصوص بہت بحق آن ہر دو صاحبزادگان  
 خدیجہ کہ بزبان جاہلیت مردہ بودند و این  
 طعنہ جناب ختمی آب ہر چہ فرمودہ اند۔  
 ہم باعلیٰ نوروحی و باعلیٰ شہ فرمودہ اند پس  
 بحق دیگران اگر قول بالتوقف گفتہ آید متانی  
 آن نیست و نباشد و ہندسہ ازین یا خرائین  
 تحریر خواہد آمد انشاء اللہ تعالیٰ۔ ارشاد ہدایت  
 بنیاد کل مولود یولد علی الفطرۃ الخ بظاہر البتہ  
 متعارض است و مذہب توقف بظاہر اس  
 حدیث واضح و جہانۃ وار و جمع این حدیث با  
 احادیث مندرجہ بالا و مذہب توقف و بطور  
 توازن شد اول آنکہ الفاظ این حدیث را ما قبل  
 تبادل کردہ آید و دوم آنکہ بر معانی ظاہرہ قباد  
 الی انہم محمول کردہ شود بیان اول آنکہ علی  
 را نہیں بنسب لفظ فطرۃ و بیان معانی آن قول  
 غلطی فرمودہ اند قبل ہی ماخذ علیہم و ہم فی صلاب  
 ہا ہر ہم قبل قضی علیہم من سعادۃ و شقاوۃ و  
 قبل کل مولود یولد علی فطرۃ اللہ تعالیٰ والاقرار  
 بہ فلا یجسد احد الا وہو مقدر بان لا صانع  
 وان سماۃ بغیر اسمہ او عبد سمۃ غیرہ و قال  
 محمد بن الحسن کان ہذانی اول الاسلام قبل ان

وہ ارشاد جو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے صاحبزادوں  
 کے بارہ میں آپ نے فرمایا ہے کہ ہمائی النار چونکہ وہ ان  
 دونوں کیساتھ مخصوص ہی جو زمانہ جاہلیت میں انتقال  
 کر گئے تھے اذہر اچکا یہ اثر وہی نوروحی و باعلیٰ شہ تھا  
 ہے پس وہ سرفہر کے حق میں قبل بالتوقف متانی اس کے نہیں  
 اور ہم اس کے متعلق اس تحریر کے آخر میں کچھ بحث کر  
 گئے۔ ماں ارشاد ہدایت بنیاد کل مولود یولد علی الفطرۃ  
 و ہر چہ پیدا ہوتا ہی فطرت پر الخ۔ بظاہر متعارض ہی اور  
 مذہب توقف اس کے ظاہر معنی کے بالکل مخالف پس  
 توفیق اس حدیث کی احادیث مندرجہ بالا اور مذہب  
 توقف سے دو طور پر ہو سکتی ہے اول یہ کہ اس حدیث کے  
 الفاظ میں ما قبل کیجائے دوم یہ کہ اس کے معانی  
 ظاہرہ قبادہ الی انہم محمول کیا جائے بیان اول کا  
 یہ کہ علماء انہم کا لفظ فطرۃ میں بڑی باری اختلاف ہے  
 قول اول تو یہ ہے کہ ماخذ علیہم و ہم فی صلاب  
 عہد جو کیا گیا ہی اور نہ جبکہ دعا پنے باپوں کی پشتوں  
 میں تھی۔ اور دوسرے قول یہ ہے کہ تھنی علیہم من سعادۃ و شقاوۃ  
 یعنی وہ سعادۃ و شقاوۃ میں کا اولن پر حکم کر دیا گیا ہے اور تیسرے  
 یہ ہے کہ کل مولود یولد علی فطرۃ اللہ تعالیٰ والاقرار بہ فلا یجسد  
 احد الا وہو مقدر بان لا صانع وان سماۃ بغیر اسمہ عبد سمۃ  
 غیرہ یعنی ہر چہ پیدا ہوتا ہی اقرار الہی پس نہیں کیا کہ  
 کہ وہ صانع کا مقرر ہو گا اگرچہ نام اس نے کچھ اور کہہ دیا  
 اور غیر ذلکو اسکی عبادۃ میں شریک کر کہہا ہو۔ اور امام

محمد بن الحسن کو ابتدا سے ملا کہ یہ قول انہم محمول ہے



تستزل الغرض و امر بالجماد فلو مات قبل ان يموت  
او نحصوا بقوله لم ير شها ولم ير شاه لانه مسلم و هما كافران  
ولما جازسيه و قيل اريد به ايمان يوم الميثاق  
وقيل يولد على الفطرة قراي على ابتداء الخلقه في علم الله  
تعالى مؤثنا كان او كافرا فابواه يوداه و ينصرانه  
في حكم ديناه كل ذاك مقتط من مجمع الجماره  
و قد هرست كه بعد ايس تاويلات نه ايس قول  
يا قول الله اعلم بما كانوا عالمين متعارض است  
ونه باتد هب توقف تاويل ديگر هم ممكن كه اين  
ارشاد هدايت بنياد خاص و رباره احكام دينيه  
مثلا احكام ميراث يا مولود را و وصيت بر سمين  
و فن كردن و منازر جنازه اشش ادا كردن  
مطلب اين است كه بر بنابر ارشاد و ارشاد  
اعلم بما كانوا عالمين و بارشاد آتس خلق للجنه  
الها خلقهم لها و هم في اصلااب آباهم و خلق للنار  
الها خلقهم لها و هم في اصلااب آباهم و هم  
بنار توقف كفرو اسلام مولود هر دو محتمل بود بحكم  
الاسلام يعولوا لا يعلى احتمال اسلام با ترجيح داده  
ميسر ايند كل مولود يولد على الفطرة تا اگر ابوين  
مولود از جمله يهود و نصارے بنا شدند با مولود  
هماں معامله نمايند كه با مسلمين البته اگر ابوين  
از يهود و نصارے باشند بحكم اتباع ابوين  
و متابعت والدين هم هم من آبايهم كافر

پس اگر كوفي بچي قبل يهودى بنائے جانشه انتقال  
كرگيا هونواوس كه والدين چونكه كافرين ارث اوس  
مال كه نيس هوسكتے اوساگر والدين ميسرے كوفي مرگيا هونوا  
تو ده وارث نيس هوسكتا اختلاف دينين كيو چيه  
اور بعض فطره سى ايمان يوم ميثاق مراد نيست هونوا  
كا قول هر يولد على ابتداء الخلقه في علم الله مؤثنا كان  
او كافرا فابواه يوداه و ينصرانه في حكم الدينيه ميسر  
پيدا هونوا ي ابتدا خلقست پر علم باري ميسر مومن هونوا  
پس الدين يهودى و نصرانى بنايسته ميسر حكم و نيا دى  
اور كل يه اقوال مجمع البحار سى يئے كئے هونوا بعد ان  
تاويلات كه نه يه حديث الله اعلم بما كانوا عالمين  
معارض اور نه مذ هب توقف كه او ايك يه تكي ويل  
هوسكتي هونوا كه يه ارشاد و نوى احكام دينيه كيه  
چيه كه و ارث مولود يا متعابر مسلمين ميسر فن كيه جاتا  
نار جنازه ادا كرنا و غير و غير مطلب كلام كايه  
ارشاد الله اعلم بما كانوا عالمين او ارشاد ان الله خلق للجنه  
الها خلقهم لها و هم في اصلااب آباهم و خلق للنار  
الها خلقهم لها و هم في اصلااب آباهم معنى الله تعالى نه اهل جنه  
كه واسطه او اهل نار نه اكر يهودى پيدا كئي هونوا  
پنه آبار كه اصلااب ميسر هونوا و بر بنابر مذ هب توقف كفرو  
اسلام مولود هر دو محتمل تيسر بحكم الاسلام يعولوا لا يعلى  
يعنى اسلام غالب رتاسي مخلوق نيسن تها احتمال اسلام كو ترجيح  
ديكر ارشاد هونوا ي كل مولود يولد على الفطرة حتى كه اگر ابوين

قرار داده بامولود ہم ہاں معاملہ کنند کہ یا بیود و  
 بقبا را چنانچہ فرمودند و ہا بیودانہ و بیوسدانہ  
 اسی فی ہذا و الا حکام باقی ماند بیان شق ثانی و آو  
 تمہیدہ مقدمات چند را میخواہد ابتدا اول از ان  
 چند امور بطور مقدمہ بنیگارم از ان بعد اشارہ شد  
 تعالیٰ بچل مطلب رجوع خواہم نمود مقدمہ اوئے  
 چنانکہ اتحاد لوازم دلیل اتحاد ملزوم است بحیث  
 اختلاف لوازم آثار دلیل اختلاف ملزوم  
 مقدمہ ثانیہ آثار متضادہ از شی واحد صادر شد  
 تواند مقدمہ ثالثہ مزاج مرکب تابع جزر غالب  
 خود باشد مقدمہ رابعہ حقیقتہ کہ از اجزائی ترکیب  
 یافتہ باشد چنانکہ آن جملہ اجزائی در قلوب کل داخل  
 میشوند و کل در تحقق وجود خود محتاج آں ہا  
 باشد ہمچنان اعدا اجزائی نسبت حقیقت  
 جزو آخر نسبت استغناء دارد و ہر واحد  
 و تحقق وجود خود مستقل است و حسیل  
 باخر ندارد احکام ہر واحد جداست وجود ہر  
 واحد جداست یعنی کہ شست و شست غیرہ اجزائی نسبت  
 از جملہ مقومات بیت است یکی را از ان ہدیگری  
 علما قد احتیاج نیست بلکہ در تحقق وجود خود ہر واحد  
 از دیگری مستقل و متغنی است بعد تمہید مقدمات  
 احوال انسانی را پیش احکام خداوندی ملاحظہ  
 فرمائید وقتی سر باطاعت می نمود و قدمی از جانی

کا قرار دیکر معاملہ والدین کا ساکی جائیگا یا بواہ  
 بیودانہ و بیوسدانہ سے اسی جانب اشارہ ہے آو  
 شق ثانی یعنی معنی ظاہرہ پر اس حدیث کو محمول  
 کیا جاوے اور یہ شق چند مقدموں پر موقوف ہے  
 ابتدا اول ان مقدمات کو عرض کر لوں بعد از ان  
 اصل مطلب کی راہ لوں گا پہلا مقدمہ جیسے اتحاد لوا  
 ذیل اتحاد ملزومہ کی ہر کسی اختلاف لوازم دلیل اختلاف ملزومہ  
 کی دو سر مقدمہ شی و اتحاد آثار متضادہ سرزد نہیں ہو سکتے  
 تیسرا مقدمہ مزاج شی مرکب تابع جزر غالب ہوا کرتا ہے  
 چوتھا مقدمہ جوئے اجزائی مختلفہ سے مرکب ہوتی ہوا اپنے  
 اجزائی کی طرف متعلق ہوتی ہے اور جملہ اجزائی ہر  
 اوس کے قوام میں داخل ہوتے ہیں مگر اجزائی  
 ایک باہم ایک دوسرے سے استغناء ہوتا ہے او  
 ہر ایک دوسرے کے قوام سے خارج اور حکم  
 ہر واحد کا جدا جدا دیکھو اجزائی نسبت انہی  
 لکڑی و مسر بیت کے محتاج الیہ اور اوس  
 کے قوام میں داخل لیکن ہر واحد بالذات  
 الی الاخر مستغنی اور ہر ایک کا حکم جدا جب  
 یہ تمہید مقدمات نقش خاطر مولیٰ تو اب  
 ان کو بیت الہ احکام خداوندی ملاحظہ  
 فرمائیے کبھی ایسا مطیع کہ  
 بنسید رہا و شبیلی وقت  
 بخاتا ہے۔



فرمانبرداری بیرون نمی کشد و دوسے عصیان و  
نافرمانی کے گنہگار و دوتے ہوا ہو سکتا ہو  
مردوبات نفسانی مشغول میاں شد پس حکم  
مقدمہ اولی و ثانیہ میں آثار مضادہ از شے  
واحدیت ضرورت کہ ہر ہر واحد مؤثری است  
و ملزومے جدا ترکیب انسانی از پچنین اشیاء  
ثلثہ ترکیب یافته است کہ کی ازان اثر طاعت  
و فرمانبرداری دارد و دیگری ازان اثر عصیان  
نافرمانی و ثالث اثر انہماک ہوا و نفسانی پس  
متحقق شد کہ حقیقتہ انسانی حصہ از مادہ ملکوتی  
کہ لا یحیون اللہ امرسم و یفعلون یا یومرون  
عنوانش فرمودہ اند و حصہ دیگر سے از مادہ  
شیطان کہ کان لشیطان لربہ کفر و تعبیرش  
اقرار دادہ و حصہ آخر از مادہ بھی کہ لوا لہو ان  
نفس الجملہ اولئک کالانعام بل هم اضل تعبیر  
کردند بحقیقتہ انسانی از میں مواد ثلثہ ترکیب  
نزد و دانی کہ اطاعت و عصیان و اتباع ہوا  
ہو سکتا انہماک بان چونکہ از جملہ فعل اختیار  
ہست صدور آن بخیر عالم صورت پذیر و  
البتہ ایتمہ تفاوت ضرور کہ احکام شرع شریف  
چونکہ جملہ ازان مطابق نفس الامر است و مخالف  
نہی شرعیہ خواہ پیرایہ کفر و عصیان باشد و  
خواہ پیرایہ ہوا و ہوس ضد آن پس اطاعت

اور گاہے ایسا نافرمان کہ شیطان ہی اس کے  
پناہ مانگتا ہے آدھ بھی ہوا و ہوس نفسانی میں  
منہک ہوتا ہے پس حکم مقدمہ اولی و ثانیہ یہ  
آثار متضاد و شے واحد کے تو نہیں ضرور ہے  
کہ ہر ایک کے واسطے مؤثر و ملزوم جدا جدا ہو  
پس معلوم ہوا کہ حقیقت انسانی اجزا ثلثہ ترکیب  
مربط ہے اول تو جز ملکوتی کہ لا یحیون اللہ  
امرسم و یفعلون یا یومرون اسکی تعبیر ہے  
اللہ کے حکم کے خلاف نہیں کرتے بلکہ اس  
کے موافق و دوسرا جز شیطان جسکی کان لشیطان  
لربہ کفر و تعبیر ہے یعنی شیطان اللہ  
کا نہایت نافرمان ہے ہمیشہ جز  
بہی جس کا عنوان اولئک کالانعام  
بل هم اضل ہے یعنی صاحبان ہوا و ہوس  
مثل چوپایوں کے ہیں بلکہ ان سے بھی  
بدتر اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اطاعت و عصیان  
و انہماک ہوا و ہوس فعال اختیار یہ سے  
ہیں جو بغیر علم سنو نہیں ہو سکتے البتہ  
اتفاق شرع ہے کہ احکام شرع چونکہ جملہ  
مطابق نفس الامر ہیں اور نہیات شرع خواہ  
و کفر و عصیان ہوں یا ہوا و ہوس  
جسہ خلاف نفس الامر  
پس اطاعت

و فرمانبرداری و اتباع شریعت را علم صحیح  
نفس الامری مطابق لحد و اقتاد و تحصیان و  
ناقرانی و اتباع نفسانی را علم غلط ازینجا است  
که در احکامات عقل محبت که صاف و شفاف  
و سلیم و غیر ناوفا باشد و بغلط کاری طلب است  
و خیم خیال نه اقتاده باشد چونکه همه بانفس  
الامر مطابق است و در احکام شریعت نیز  
بجمله احکام نفس الامری نام نهاده ام و دانستی  
که مقصود از خلق انسانی عین اتباع و مثال  
شرع است خود مبین برینید مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ  
وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ پس ماده ملکوتی  
را چنانکه نظمت بمقصود بودن آن به تعلق  
نهاده بودند این نوع علم و نور عقل را که مدار  
اطاعت و امتثال است نیز به تعلق با ماده  
باصطلاح قلب و شفاف قلب نهادند و در هم  
و خیال را بر کار گذاری ماده عصیان و  
بوالهوسی که جایش حوالی قلب و بالاس  
قلب بود و هم نه بالاس آن گنایند فقط  
قطره را که بمعنی اشتقاق است ماده ایمان  
فرموده اند میفرمایند فطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي  
فُطِرَ النَّاسُ عَلَيْهَا وَلَقَدْ طَبَعَ بَعْضُهُمْ  
كَرْدَنِ است و از سطح بالا تعلق دارد نسبت  
ماده کفر تعبیر اتان کرده اند میفرمایند طَبَعَ كُفْرًا

و اتباع شریعت کیو است علم صحیح  
مطابق نفس الامر ضرر و آزار نافرمانی  
شرع و اتباع نفس کیو است علم غیر  
مطابق نفس الامر ضرر و آزار نیست  
و احکامات عقل سلیم جو شوائب و هم  
خیال است متبراهوں اصطلاح شرح  
میں حکام نفس الامری کے ساتھ موسوم  
ہوتے اور چونکہ پیدائش انسانی لغرض  
اطاعت و امتثال شرع شریف ہے  
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ اس کی دلیل واضح  
پس ماده ملکوتی کو مقصود اصلی ہونے کی  
وجہ سے تعلق شفاف قلب  
میں جگہ دی گئی اور دہم  
خیال جو بوالهوسی اور عصیان  
کے آلات ہیں حوالی قلب  
میں رہے گئے فقط قطره  
جو بمعنی اشتقاق ہے ماده  
ایمان کی تعبیر ہے  
اور لفظ طبع جو بمعنی مہر  
کردن ہے اور سطح بالاس  
تعلق رکھتا ہے ماده کفر کی نسبت  
ارشاد ہے اور طبع کا تفسیر



بریں دعویٰ شاہد عدست و دلالت  
 واضح دارد ازین تصریح ثابت شد کہ ہر  
 انسان مومن باشد یا کافر و مادہ ایمان  
 و کفر غیر شکر کردہ اند و چونکہ حکم مقدمہ ثالث  
 مزاج مرکب تابع مزاج جزو غالب است  
 بدن انسانی را کہ از اخلاط اربعہ ترکیب یافتہ  
 آخر ہمیں ستاعدہ کی را ازان دموی یا صفراوی  
 گویند و دیگر بر ازان بلغمی یا سوداوی دانی کہ  
 ما و شما غلبہ کد ام جز را بنظر غلبہ آثار شش معلوم  
 میستوانیم کرد و آثار و اقوال را قبل از بلوغ  
 اعتبار سے نداده اند میفرمایند رفع اہتمار عن  
 شمشہ الحدیث معلوم شد کہ بعد بلوغ آثار جزو  
 ملکوتی کہ جزو ایمانی گوید عبارت از ان است  
 غالب خواهد شد یا آثار مادہ شیطانی و مادہ  
 یہمی کہ جزو کفر جزو عصیان غنوش میقول  
 شد بعلیہ خواهد رسید البتہ عالم انسیب  
 والشہادہ کہ علمش محیط کل است و اللہ  
 علیم بذات الصدور شان اوست بمقتضای  
 حکمت خود این ہر دو مادہ کفر و ایمان  
 را کم و بیش کردہ با افراد انسانی بنادہ است  
 و حکم بفعل یا ایشار و فعال لما یرید کسی را  
 مادہ ایمانی غالب مادہ کفر مغلوب دادہ  
 آفرینش فرمودہ و دیگر را بکفر و کفریستندہ

اس کی برہان روشن ہے اس  
 تقریر سے ثابت ہوا کہ ایمان کا  
 خمیر مادہ کفر و ایمان ہے مولیٰ ہے  
 اور چونکہ حکم مقدمہ ثالث مزاج مرکب  
 تابع مزاج جزو غالب ہوتا ہی جیسے کہ  
 بدن انسانی کی ترکیب اخلاط اربعہ سے  
 ہے اور غلبہ آثار صفرا کی وجہ سے  
 صفراوی اور غلبہ آثار دم کی وجہ سے  
 دموی کہتی ہیں اس طرح سے ہم کو  
 مادہ ایمانی یا مادہ کفر کا غلبہ آثار و  
 لوازم کے ظہور سے معلوم ہو گا اور  
 آثار و لوازم قبل از بلوغ و شراعی  
 کے نزدیک قابل اعتبار نہیں تو  
 بعد از بلوغ کے آثار و لوازم سے  
 پتہ ایمان اور کفر کا چلے گا جیسا کہ  
 رفع اہتمار عن شمشہ الحدیث سے واضح ہے  
 البتہ عالم الغیب الشہادہ ہے  
 کہ جو کل شی علیہم اور علیہم بذات  
 الصدور ہے بمقتضای حکمت  
 کاملہ کسی میں جزو ایمانی غالب  
 رکھتا ہے اور کسی میں جزو  
 کفر پس وہ ابتداء سے  
 ہی جانتا ہے کہ یہ ہے

اگر بمرتبه بلوغ و خواہد رسید آثار جزو غالب غالب  
و آثار جزو مغلوب مغلوب بائود بمرتبه وقوع و خواہد آمد  
پس ایمان و کفر مولود کہ عبارت ازین علیہ است  
و غالب آمدن آثار ایمان یا کفر از جملہ آثار آن  
نیز بعلم او تعالی و تقدس مخصوص است ازین  
جائز است کہ اللہ اعلم بما کالو عالمین میفرماید  
ما و شما را کہ بچنین علم نخواستہ اند میفرماید لا تعلم  
بغیر از شہادت آثار کسی را داخل جماعت مؤمنین  
سازند یا شامل زمرہ کافرن و چونکہ آثار  
درین بارہ متعارض بودند و داننی کہ اذاتعاض  
تساقط پس بحق ما و شما گویا بویا طے اعدا  
درین بارہ نرفتہ از ہمین است کہ اکثر  
اداہل تحقیق قول بالتوقف اختیار فرمودند  
بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ در بارہ صاحبزادگان  
خبیثہ ہمانی النار فرمود یا حضرت خضر علی  
نبینا و علیہ السلام بحق آن طفل کہ میاں اطفال  
عجب و بازی مینکرد طبع کافر گفت ہم  
با علامہ تعالی فرمودند مسلک توقف با  
مخالفتی ندارد کنوں حکم مقدمہ راجعہ اگر تنہا بر مرتبہ  
اصل قلب و سطح قلب لحاظ کنیم متیو اتیم گفت  
کہ ہمہ را بر فطرۃ دیر مادہ ایمان مخلوق فرمودہ اند  
و بہر و احد آنچنان نور علم صاف و شفاف ازانی

کافر ہوگا اور یہ مومن کسی وجہ سے  
فرمایا گیا ہے اللہ اعلم بما کالو عالمین  
بخلات ما و شما کے کہ چونکہ بغیر از  
تعالی ذرہ بہر ہی علم نہیں رہتے  
بغیر آثار و لوازم کے نہ یہ کہہ سکتے  
ہیں کہ مومن اور نہ کافر اور چونکہ  
احادیث اس بارہ میں متعارضہ تھیں  
اور اذاتعاضا پس اکثر  
اداہل تحقیق نے قول بالتوقف اختیار  
کر لیا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
جو صاحبزادگان خبیثہ کے  
بارہ میں ہمانی النار فرمایا اور حضرت  
خضر علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام  
نے اوس بچہ کے بارہ میں جو بچہ نہیں  
کھیل رہا تھا طبع کافر فرمایا یہ سب  
با علامہ تعالی تہا نہ سب محققین  
کے مخالفت نہیں اب حکم مقدمہ  
راجعہ اگر محض اصل قلب کی  
طریقہ لحاظ کریں تو کہہ سکتے ہیں  
کہ سب فطرتاً و مادہ ایمانی  
پر پیدا ہوئے ہیں اور سر  
و احد کو ایسا علم حق صاف  
و شفاف عطا ہوا ہے



فرمودہ اند کہ اگر آن نور علی بصرافت خود ماند  
 هر دو حکم را استقرار بر ایمان میسر آید و خاتمہ اش  
 ہم بخیر باشد اما چونکہ در ترکیب بعضی از ان مادہ  
 کفر غالب نہادہ قوۃ وہیمیہ و قوۃ خیالیہ اکثر  
 کار است ہم غالب فرمودہ اند لهذا آن نور علی  
 بحوضۃ خود کے ماند و مشوب لظلمات و ہم  
 و خیال شدہ ثعلبی سے اقتداء از مادہ حق صریح  
 بطریق بودہ و در باطل نے کشد قوۃ وہیمیہ  
 اختراع نمود مثل والدہ مادہ جسمانیہ و غیر  
 را پیش نہاد و قوۃ خیالیہ مثل رحم والدہ عطار  
 صورتش کردہ این حکم جسمانی اختراعی  
 را کہ از تجملہ حقایق باطلہ است و احکام ناقصہ  
 کہ بجنون و ہم و خیال بچو مادہ و صورت  
 ترکیب یافتہ پیش علم کردہ باطل را  
 بصورت حق سے نمایند ازینجا است کہ ہر دو  
 قوۃ وہیمیہ خیالیہ را والد و والدہ قرار دادہ  
 میفرماید و ابواہ یهودانہ و بنصرانہ و حیسانہ  
 و یا مراد از ابویں امور خارجہ است کہ از  
 اصل فطرۃ او بیرون افتادہ و بشیر گفتہ ام  
 کہ احد الاجزاء از جز آخر خارج میشود ہر یکی را از  
 وجودی جداست و حکمی جدا پس بنظر آن نور  
 علم کہ باصل قلب است این ہر دو قوۃ  
 وہیمیہ و خیالیہ کہ تعبسیہ نمائی و ضد استغائی

کہ اگر وہ نور علم اپنی صرافت پر رہے تو استقرار  
 ایمانی علی ایمانہ پشیمانہ آسکتا ہے اور خاتمہ  
 بالخیر ہو سکتا ہے اور چونکہ بعض کی ترکیب  
 میں مادہ کفر غالب رکھتا ہے اسوجہ سے  
 قوی وہیمہ و خیالیہ کو جو اوس کے  
 معین و مددگار ہیں نیز غالب کر دیا ہے  
 پس ہ نور اپنے خلوص پر نہ رہا اور قوۃ  
 مذکورہ کے اختلاط کی وجہ سے غلطی پیش  
 آگیا اور جادہ حق سے سخت ہو گیا پھر  
 قوۃ وہیمہ نے جو بنسزلہ والدہ سے ایک  
 مادہ جسمانیہ اختراع کیا اور قوۃ خیالیہ  
 نے جو بنسزلہ جسم والدہ سے اوسکو  
 ایک خاص صورتہ پیش کر نور علم کے  
 سامنے پیش کر کے باطل کو بصورتہ  
 حق نمایاں کر دیا اس سے وجہ سے  
 ان دونوں قوتوں کو حضور انور صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم نے راتہ تبخیر فرمایا اور یا مراد  
 ابویں سے امور خارجہ ہیں جو حاصل  
 فطرت سے بالکل جدا ہیں اور میں نے  
 کہتے ہوں کہ احد اما جسمنا از جز آخر سے بالکل جدا  
 اور ہر ایک کا وجود جدا پس وہ نور علم جو  
 اصل قلب میں ہے ان قوتوں کے  
 جو مدار غلط کاری



انکار پر دوزخی آہناست حنا سراج خواہد شد  
 صحیح است آنچه میفرمایند کہ بنظر امواج خارجہ  
 ہر مولود بہ بیہودیتہ و نصرانیہ میسرود و نہ  
 باعتبار اصل فطرۃ خود کہ مرتبہ نور علی عبارتہ  
 از آنست کل مولود یولد علی الفطرۃ مگر دانی  
 کہ این قوۃ و ہمیشہ و خیالیہ چنانکہ نسبت نور  
 علی خارج است و لاحق بہچنان نسبت  
 مجموعہ ترکیب انسانی داخل بہت و مقوم پس بلحاظ مجموعہ  
 ترکیب صحیح است کہ گویند کفر ہم مطبوع است و ایمان  
 ہم جہل فطرۃ مؤمن بر مادہ ایمانی مفسور شدہ است  
 و کافر مادہ کفر کفر و ایمان مجمل از فطریات است  
 و ہمہ از آثار ذات نہ کفر کافر از خارج رسید  
 و نہ ایمان مؤمن آتا چونکہ اختلاف جہات است  
 فرق اعتبار نسبت حکم کردن بہچو احکام متخالف  
 صحیح است و یکے با دیگرے متعارض نیست  
 واللہ علی ما یشاء قدیر و ہو بکل شیء علیہم  
 الحمد للہ کہ از شرح احادیث مستفسرہ  
 فراغت شدہ البتہ انقدر باقی ماند کہ کسایک  
 بنظر کل مولود یولد علی الفطرۃ ہر مولود را  
 از اصل حنیت اعتقاد می کنند بابتہ  
 کہ کسیہ و مکتب مذہب حنہ حنہ  
 رسول است لال نہر سودہ اند پس  
 اگر بسک توقف را راجع گفتی جواب

اور ضلالت شعاری میں بالکل جدا ہو گا اور  
 اب نظر بامور خارجیہ ہر مولود کو بیہودیتہ و  
 نصرانیہ پر پیدا شدہ کہہ سکتے ہیں نہ باعتبار  
 اصل فطرت کے کہ مرتبہ نور علی عبارت اوس  
 ہے وہی کل مولود علی الفطرۃ صادق اور  
 یہی واضح رہے کہ قوۃ و ہمیشہ و خیالیہ  
 نسبت نور علی اوس سے خارج ہے اسی  
 طرح یہ نسبت ترکیب انسانی جسز انسانی  
 نہ پس بلحاظ ترکیب اگر توں کہیں کہ انسان کفر پر  
 مفسور و مخلوق ہو ہے اور ایمان پر یہی مؤمن  
 مادہ ایمانی پر مفسور اور کافر مادہ کفر پر اور  
 یہ دونوں آثار ذات ہیں نہ آثار صفات  
 خارجیہ تو بالکل بجا و درست ہے مگر چونکہ  
 ہر دو حکم جہات مختلفہ میں لہذا مخالف  
 و متاقض نہیں واللہ علی ما یشاء قدیر  
 و ہو بکل شیء علیہم ہزار ہزار شکر اوس  
 حکیم علی الاطلاق کا احادیث مستفسرہ  
 سے کو فراغ حاصل ہوا نہ صرف اتنی بات  
 باقی رہی کہ جو لوگ حکم کل مولود یولد علی الفطرۃ  
 کے ہر مولود کو حنہ مانتے ہیں اور آیت کریمہ  
 و ما کنت معذبہن حتیٰ نبعث رسولاً  
 کو حجت پکڑتے ہیں مذہب توقف  
 والے اس کا کیا جواب دیں گے



ایں استدلال حضرات اوشان صیت میگویم اولادین  
 آیت نفی تعذیب فرمودہ اند نہ نفی احوال فی النار  
 این تمیز نمایند که ما کنایه عذاب فی النار حتی نبعث رسولاً  
 ودالی که دخول فی النار از معذب شدن ضروریست ملائکہ  
 عذاب کہ با تعلق دارند و حیات و عذاب و وزخ کہ  
 وعین نار افتاده آنها را از معذب شدن چه کار میخیزد  
 اگر فراری مشرکین و غیره به نظر کفر خلقی خود بدوزخ رفت  
 و معذب نباشد چه دور علاوہ برین دیں آیت انما اتوا  
 ایں نفی تعذیب تا بوقت بعثت فرمودہ اند کہ ظاہر آن  
 واضح دلالت دارد کہ بعد از بعثت از طرف مایان تعذیب  
 خواهد شد ودالی کہ عذاب اخروی را با این وقت بعثت چه  
 کار پس مراد ازین تعذیب تعذیب الدنیاست تعذیب  
 فی الآخرة و کلام ما در تعذیب اخرویست و تعذیب دنیا بالجمله  
 ازین آیت اگر تعذیب فی الآخرة مراد گیرند البتہ باین معنی  
 تعلق دارد و نظیر نظائر آن احتجاج اوشان صحیح مگر  
 جوش حال کہ بالا شدہ و اگر تعذیب فی الدنیا مراد گیرند چنانچہ  
 لفظ حتی نبعث رسولاً برین مراد دلالت دارد و آیت مذکورہ  
 را با بحث معلوم تعلق نیست و استدلال حضرات اوشان  
 نادرست و اللہ اعلم و علمہ اتم و حکم  
 امید کسایں جملہ تقریرات پریشان من ناکارہ اگر پسند  
 خاطر افتد ہو مقصود ورنہ کالائے زبولن برش خاتم  
 یا این اوراق را بمن ناکارہ واپس دہند و یا چاک  
 کردہ طعمہ آتش فرمایند و السلام

سفینے اولاً تو آیت کریمہ میں عذاب کی نفی ہے  
 نہ دخول نار کی پس دوزخ میں رہیں جیسے کہ  
 ملائکہ وہاں انتظار گزار رہتے ہیں پس ملائکہ کو کون  
 معذب کہہ سکتا ہے حالانکہ داخل دوزخ میں  
 پس اگر آیت کے یہ الفاظ ہوتے تو ما کنایہ عذاب  
 حتی نبعث رسولاً تو استدلال صحیح تھا کہ بعثتی  
 ہونے کی کوئی اور دلیل تلاش فرمائیں دوسری  
 آیت کریمہ میں بعثت کو غایتہ تعذیب قرار دیا ہے  
 جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عذاب دنیا کی  
 مراد ہے نہ عذاب اخروی اور گفتگو عذاب  
 اخروی میں ہو رہی ہے نہ عذاب دنیوی  
 میں خلاصہ یہ ہے کہ آیت کریمہ میں اگر عذاب  
 اخروی مراد لیں تو بحث میں تو آجائیں گے  
 مگر یہ مراد غلط ہے اور اگر عذاب دنیوی  
 مراد لیں تو مسئلہ بحث سے خارج ہوا جاتا  
 ہے پس استدلال کیا واللہ اعلم و  
 علمہ اتم و حکم

امید کہ اگر محبسہ ناکارہ کی یہ پریشان  
 تقریریں پسند آئیں تو ہو مقصود  
 ورنہ کالائے بد پریش خاوند

یہ اوراق مجھے ناکارہ کو واپس  
 سنمائیں یا پھاڑ کر جلا دیں  
 والسلام



قطعة تاریخ وفات حضرت مولانا محمد حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ از حضرت مولانا محمود حسن صاحب

دام مجدہ الشامی صدر مدرس مدر عالیہ دیوبند

گم ہوئی ہے آج مدحِ سرست ہمارے ہاتھ سے سیدہ السلا امام اہل عقل و اہل عقل معدنِ علم و حکم سے قتر اہل کمال + جسٹینہ قاسمی سے بھی مجھے محسوس ہم دھیر ہو چکا ہے سب کو اس کا منکر کون ہے لوگ سمجھتے ہیں جیسے علامہ احمد حسن کامل و اکمل سبھی موجود ہیں پر او سکوکیا پہنچی اپنی جائے پر قائم ہیں سب اہل کمال ہاں جنوں احتیافتِ آسی میں بارِ صا جمعِ سرست توین در دوسم میں میں ہی تھا بادل پر یاس آئی کان میں سیکر صد	حضرت قاسم نثانی دسے گئے تھے اپنی جو پاک صوت پاک سیرت صاحبِ خلق کو عازمِ حلد بریں ہے جیکو چلتا ہے جلو تم ہی بتلا دو کہ پھر ہم کیسا کریں لے دوستو ہاں مگر اک فرق ہے تھوڑا سا گریسی سنو اور میں کہتا اوقات قاسمی ہے ہونہو جو کہ مشتاقِ اداسے قاسم سیرت ہو پڑ جگہ استاذ کی خالی ٹپری ہے دیکھ لو مگر کو ہم کہتے تھے من اور آپ کو کہتے تھے تو فکر میں تاریخ کے سب سے کیا جب سرفرو حک ہوئی تصویرت اسم صفحہ دنیا ہے لو
---	--

دیگر از نتیجہ فکر گرامی جناب لٹنا حافظہ عبد الغنی صاحب مدظلہم ساکن پہلا وہ صلح میرٹھ

ہے مخیر علمائے زمیں سے سید احمد حسن ہے بے بکارت آن ان در خدمتِ بوم و اں ہے ہے چہ غم نگینتی بارنگان آسختی خانکے بغیر غم رنجی ہے ہے چہ کردی جان من	ہے حضرت استاد من رفتی جویان من زتن تایست کہ در جہاں بودیم ہجوں جان و تن جائے تو شد ظلد بریں یافت حافظ این کن در بزم قاسم علم دیں ہاں گشت شمع انجمن
---	---

قطعة تاریخ طبع کتاب نیایا مسومہ افادات احمدیہ از جناب مولوی سید سید احمد

صاحب نفق امر و ہوی

کشید و چشم سر سر خیر میں کمالات احمدیہ چونکر تاریخ طبع کردم ز غیب ہفت ندا ابدام	فیوضِ عیش اگر کوئی ہی بنواں مقالہ احمدیہ افق بگولی کہ چاپ گشتہ زہی افادت احمدیہ
--	--

قطعة تاریخ طبع کتاب از نتیجہ فکر تقدس مآب جناب قاضی ظہور الحسن صاحب ناظم اسبوری

طبع این مسموعہ نامہ چو شد حضرت احمد حسن قطب زمیں	از افاضات امام المسلمین فخر آلِ حمزہ للعالمین
---	--

طبع ناظر حجت چوں تاریخ کمال  
گفت ہفت مطلع نور شیدیں  
۱۳



# ضروری التماس

مضروبہ! اس میں شک نہیں کہ بزرگانِ اسلاف کی یاد تازہ رکھنے۔ اور ان کے موعظ و معلومات کے مستفید ہونے اور ان کے حالات و واقعات آگاہ و خبردار اور ان کے افعال اقوال سے سبق آموز ہونے کا بہترین طریق اور ان کے سوانح کی ترتیب تدریج اور ان کی تالیفات و تصانیف کی اشاعت و افادات احمدیہ جو ان کی کتابی صورت میں آپ کے پیش نظر ہے انہیں انوعاض و مقاصد کی فی الجملہ تعمیل اور اسی مقاصد کی ایک عملی تکمیل ہے۔ اس کی ستائش و تحسین میں اوراقِ رنگین کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ حضرت نضر الحاشی منہ المغیرین نے ہمیں الازکیار بدو الاصفیاء مولانا حاجی سید احمد حسن صاحب محدث امر دہوی (رحمۃ اللہ علیہ) کے نام نامی و اسم گرامی کی عظمت و شہرت کو عقلی و قلبی ستائش کی سطحی نمایاں و زیر بایش سے مستغنی بنائیکے یہ بہت کچھ کافی ہے۔ اور یہ محض کتاب کا شک و آئستہ کہ خود پویدہ نہ کہ عطا کردہ کی معرفت و مشہور مثال کی صحیح مصداق ہے +

جسے حضرت مولانا مرحوم کو دیکھا ہے وہ بخوبی جانتا ہے کہ جن صورت و سیئت اور فضایل و کمالات اظہری و باطنی کے بہت کم مبالغہ و مرتبہ ہو گئے جو قدرے سیاق و سباق سے مولانا مرحوم کو عطا نہ کیے گئے ہوں۔ آپ جن و مجالِ صوری اور عقلی و کمالِ معنوی کے ایک کچھ تصویریں نہیں بلکہ محاسنِ اخلاق اور محامدِ اوصاف میں بزرگانِ اسلاف کا صادق نمونہ ہے۔ آپ کی فصاحت و بلاغت اور نفاذ و ادھن و ذکاوت کی نسبت ہم بجز اس آیت شریفہ کی تلاوت کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے کہ ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔ ایں سعادت پرور بازو نیست + تا نہ بخشد خدا سے بخشندہ۔

آپ حضرت تاسم العلوم والخیرات مجمع الخصال و البرکات مولانا محمد قاسم صاحب نقوی (قدس سرہ العزیز) کے بچے بچاں اور تاسم ثانی سمجھے جاتے تھے۔ اور جو خوبیاں مجموعی حیثیت کے آپ میں موجود تھیں وہ ایک شخص واحد میں مشکل جمع نظر آسکتی ہیں آپ کے اوصاف جمیلہ کے شمارہ خداتِ جلیلہ کے اظہار کے لیے ایک مسودہ کتاب و کاغذ بے گرجے صرف یہ امر گوش گزار کرنا ہے کہ ان مسودہ کو چند اوراق میں (جنکو آپ کے قنادی و تحریرات کے کثرت و افراط و زیور سے وہی نسبت ہے جو زرہ کو پیاز اور قطرہ کو بکار سے۔ رویتہ باری تعالیٰ۔ ابطالِ حبیبیہ باری تعالیٰ۔ تقدیرہ ستاح۔ خطبہ شش القمریہ جسے اہم اور معرکہ الآثار اور مباحث و مسائل کے علاوہ وہ بسیط تقریر ہی شامل ہے جو مولانا مرحوم نے قصبہ نگینہ کے نظم اثنان مناظرہ میں بمقابلہ آریہ سراج اثبات توحید و رسالت کے متعلق زیر دست اور پرزور عقلی و لایل کے ساتھ بیان فرمائی تھی اور مخالفین بھی آپ کی فصاحتِ بیانی و طلاقتِ لسانی پر شیفتہ و فریفتہ ہو کر بول اٹھے کہ یہ تقریر بیان لائیکے قابل ہے + اور ان کا مسالہ موجودہ زمانہ کی ضروریات کے لحاظ سے علمی مذاق رکھنے والے حضرات کے لیے خصوصاً اور تمام اہل اسلام کے لیے عموماً مفید بلکہ از جملہ واجبات ہے۔

اس مقام پر یلغرض ہے کہ اپنی واجبیتِ عظیمہ و النکیریم ابن الیم مولوی مالک نقاری شید محمد سلمہ خلیف الرشید مولانا مرحوم کی سب سے گزاری کا حق ادا کروں جنہوں نے بعض معزز و مکترم اصحاب کے اہرام سے تعمیل ارشاد اور طلب ثواب کو مد نظر رکھتے ہوئے اس سال کو سبھی بیچے اور بیعت کثیر طبع کرایا۔ اور صاحبزادہ موصوف کی قابلِ قدر توجہ اور لائقِ تشکر انکسارات اور علم و دستِ حضرات کی قلمدانی و جوہر شناسی سے اس جہاں کو کت کے جلد از جلد انیکا متوقع ہوں جبکہ مولانا مرحوم کے قنادی و تحریرات کے گراں قدر کوششیں بہا و اہر است افادات احمدیہ کے متعدد و مختلف اصص کی شکل میں زیرِ طبع سے آ رہے ہیں۔

نورِ فزول چشم مشتاق و سرورِ افرا کے شوقِ عشاق ہوں +

صحت الزمر من محمود حسن حسینی ام جہی عظمیٰ

(طبیۃ کالج۔ دہلی)